

خاتمة الأرواح

إلى بلاد الأفراح

لصاحب القلم السيل ، والسحر الحلال

العلامة ابن القيم

رحمه الله

يطلب من :

المكتبة الإسلامية التجارية بطرابلس

لصاحبها

محمد أبو العز وأولاده

طبعة دار النايفت ٨ شوايف ينفوت بإيدي بصير تليفون ٢١٨٢٥

ح - ح

كلمة الناشر

منذ أنشئت « مطبعة دار التأليف » ، وهي دائبة على نشر الكتب الدينية النافعة مع ما في ذلك من نصيحة لقلة الراغبين فيها ، ومرضعة عن نشر كتب الخرافات مع رواجها ، راجية من الله العون على أمرها ، والثبات على خطتها .

وهي اليوم تنشر « كتاب حادى الأرواح » ، لثلاثة أصناف من الناس :

أولها : صنف يمتحن بضيق رزقه ، أو ضعف بدنه ، أو فقد ولده ، ونحو ذلك مما يكره ، فيجد في هذا الكتاب سلواه ، وكلما أمعن في قراءته زالت بلواه ، وامتلا قلبه بالرضا عن الله .

ثانيهما : صنف يمتحن بالسعة في الرزق ، والعافية في البدن ، ونحو ذلك مما يجب ، فيجد في هذا الكتاب وصف الجنة وما فيها من خيرات حسان عالم يحطريال إنسان ، وأنها أبدية لا تنفى ، وأن ما بيده من الدنيا إذا انصرف به عن ربه كان وبالاً عليه ، فيجد ذلك من غروره بدينه لأنها إلى زوال ، وأنها كانت عند غيره قبل أن تنتقل إليه ، وعما قريب تنتقل منه إلى سواء سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً .

ثالثهما : صنف ثالث يزعم أنه من الجيل الجديد ، وأن ثقافته غربية ، فهو لا يؤمن بالجنة ونعيمها وما فيها من عظيم الأنهار والأشجار ، وأن عقله لا يتصور شيئاً من ذلك — فيجد في هذا الكتاب من الأدلة العقلية والعقلية ما يرد إليه عقله الشارد، وصوابه الذاهب ، فيكون من الموقنين .

وبالجملة فإن كتاب حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح يسوق القارىء سوقاً إلى الجنة وأعمالها ، ويشوقه شوقاً إلى سلوك سبيلها ، والانضمام إلى أهلها ، واجتناب كل ما يبعد عنها .

كل ذلك في عبارة واضحة لا غموض فيها ولا إبهام ، وتفصيل هو السحر الحلال ، والله ولي التوفيق .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وبه الإغاة)

الحمد لله الذى جعل الجنة الفردوس لمعباده المؤمنين نزلا ، ويسرهم للأعمال الصالحة الموصلة إليها فلم يتخذوا سواها شغلا ، وسهل لهم طرقها فسلكوا السبيل الموصلة إليها ذللا ، خلقها لهم قبل أن يخلقهم ، وأسكنهم إياها قبل أن يوجدهم ، وحفها بالمكاره وأخرجهم إلى دار الامتحان ليبلوهم أيهم أحسن عملا ؛ وجعل ميعاد دخولها يوم القدوم عليه وحضر مدة الحياة القافية دونه أجلا . وأودعها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت . ولا خطر على قلب بشر ، وجلاها لهم حتى عابثوها بعين البصيرة التى هى أقنذ من رؤية البصر ، وبشرهم بما أعد لهم فيها على لسان رسوله نبيه خير البشر على لسان خير البشر ، وكل لهم البشرى بكونهم عابدين فيها لا يغيرون عنها حولا .

والحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا ؛ وباعت الرسل مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل إذ لم يخلقهم عبثا ، ولم يتركهم سدى ولم يفلتهم هملا بل خلقهم لأمر عظيم ، وهبأهم لحطب جسم ، وعمر لهم دارين ، فهذه لمن أجاب الداعى ولم يخش سوى ربه الكريم ، لا ، وهذه لمن لم يجب دعوته ولم يرفع بها رأسا ولم يلق بها أملا . والحمد لله الذى رضى من عباده باليسير من العمل ، وتجاوز لهم عن الكثير من الزلل ، وأفاض عليهم النعمة ، وكتب على نفسه الرحمة ، وضمن الكتاب الذى كتبه أن رحمة سبقت غضبه ، دعا عباده إلى دار السلام فعمهم بالدعوة حجة منه عليهم وهلا ؛ وخص بالهداية والتوفيق من شاء نعمة ومنه وفضلا . فهذا عدله وحكمته وهو العزيز الحكيم ، وذلك فصله يؤتية من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، شهادة عبده وابن عبده وابن أمته ، ومن لا غنى به طريقة عين عن فضله ورحمته ، ولا مطمع له فى الفوز بالجنة والنجاة من النار إلا بغفوه ومغفرته . وأشهد أن محمدا عبده ورسوله . وأمينه على وحيه ، خيرته من خلقه ، أرسله رحمة للعالمين ، وقودة للعاملين ، ومحجة للسالكين ، وحجة على العباد أجمعين . بمشه للإيمان مناديا ، وإلى دار السلام داعيا . وللخليفة هاديا ، ولكتاباه ناليا ، وفى مرضاته ساعيا ، وبالمعروف آمرأوعن المنكر ناهيا ، أرسله على حين فترة من الرسل مهدى به إلى أقوام الطرق ، وأوضح السبل ، وأفرض على العباد طاعته ومحبة ، وتميزه وتوقيده والقيام بمحقوقه ، وسد

إلى الجنة جميع الطرق فلم يفتحها لأحد إلا من طريقه ، فلو أتوا من كل طريق واستفتحوا من كل باب لما فتح لهم حتى يكونوا خلفه من الداخلين ، وعلى منهاجه وطريقته من السالكين فسبحان من شرح له صدره ، ووضع عنه وزره ورفع له ذكره ، . جعل الذلة والصغار على من عالف أمره ، فدعا إلى الله وإلى جنته سراً وجهاراً ، وأذن بذلك بين أظهر الأمة ليلاً ونهاراً ، إلى أن طلع فجر الاسلام وأشرقت شمس الايمان ، وعلت كلمة الرحمن ، وبعلت دعوة الشيطان ، وأضاءت بنور رسالته الأرض بعد ظلماتها . وتألفت به القلوب بعد تفرقها وشاتها فأشرق وجه الدهر حسناً وأصبح الظلام ضياء . واهتدى كل حيران .

فلما كل الله به دينه وأتم به نعمته ، ونشر به على الخلائق رحمته ، فبلغ رسالاته به ونصح عباده ، وجامعنى الله حق جهاده ، خيره بين المقام فى الدنيا وبين لقاءه والقدوم عليه ، فاختر انما ربه محبة له وشوقاً إليه ، فأستأثر به ونقله إلى الرقيب الأعلى ، والمحل الأرفع الأسنى . وقد ترك أمته على الواضحة الغراء والمحجة البيضاء ، فسلك أصحابه واتباعه على أثره إلى جنات النعيم ، وعدل الراغبون عن هديه إلى طرق الجحيم ، لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ، وأن الله لسميع عليم (فصل الله وملائكته وأنبيأؤه ورسله وعباده المؤمنون عليه كما وحد الله وعبد ، وعرفنا به ودعا إليه .

أما بعد فإن الله سبحانه وتعالى لم يخلق خلقه عبثاً ولم يتركهم سدى . بل خلقهم لمرعظيم . وخطب جسم ، عرض على السموات والأرض والجبال فأبين وأشفقن منه إشفاقاً ووجلاً وقلن ربنا إن أمرتنا فسمعاً وطاعة ؛ وإن خيرتنا فعاقتك نريد لا نبغى بها بدلاً ، وحمله الانسان على ضعفه وهجره عن حمله . وبأه على ظله وجهله ، فالتقى أكثر الناس الخلل عن ظهورهم لشدة مؤثته عليهم وثقله ، فصحبوا الدنيا صاحبة الانعام السائمة ، لا ينظرون فى معرفة موجدكم وحقه عليهم ، ولا فى المراد من إيجادهم وإخراجهم إلى هذه الدار التى هى طريق ومعبداً إلى دار القرار ، ولا يتفكرون فى قلة مقامهم فى الدنيا الفانية ، وسرعة رحيلهم إلى الآخرة الباقية ، فقد ملكهم باعث الحس ، وغاب عنهم داهى العقل . وشغلهم الغفلة وغرتهم الأمانى الباطلة والخنوع الكاذبة ، تغدعهم طول الأمل ، وران على قلوبهم سوء العمل ، فهم فى لذات الدنيا وشهوات النفوس كيف حصلت حصولها ، ومن أى وجه لاحت أخذوها ، إذا بدا لهم حظ من الدنيا بأخرتهم طاروا إليه زرافات ووحدانا ، وإذا عرض لهم عاجل من الدنيا لم يؤثروا عليه ثواباً من الله ولا رضواناً ويعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ، نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الماسقون .

والمعجب كل المعجب من غفلة من لحظاته معدودة عليه ، وكل نفس من أنفاسه لا قيمة له إذا ذهب لم يرجع إليه . فطايا الليل والنهار تسرع به ولا يتفكر إلى أين يحمل ، ويسار به أعظم من سير البريد ولا يدري إلى أي الدارين ينقل ، فإذا نزل به الموت اشتد قلقه لخراب ذاته وذعاب لذاته . لا لما سبق من جنائياته ، وسلف من تفريطه حيث لم يقدم لحياته ، فإذا خطرت له خطرة عارضة لما خلق له دفعها باعتياده على العفو ، وقال قد أنبئنا أنه هو الغفور الرحيم ، وكأنه لم يبا أن عذابه هو العذاب الأليم

(فصل ٢) ولما علم الموفقون ما خلقوا له وما أريد بايجادهم دفعوا رءوسهم فإذا علم الجنة قد رفع لهم فشمروا إليه . وإذا صراطها المستقيم قد وضع لهم فاستقاموا عليه ، ورأوا من أعظم الغنم بيع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر في أبد لا يذول ولا ينفذ . بصابة عيش إنما هو كأصناف أحلام ، أو كطيف زار في المنام ، مشوب بالنقص ، مزوج بالنقص ، إن أضحك قليلاً أبكى كثيراً ، وإن سر يوماً أحن شهوراً ، آلامه تزيد على لذاته ، وأحزانه أضعاف أضعاف مسراته ، أو له مخاوف وآخره متآلف ، فيعجباً من سفيه في صورة حلیم ، ومعتوه في سلاح عاقل ، أثر الحظ الفائق الحسب ، على الحظ الباقي النفيس ، وباع جنة عرضها السموات والأرض بسجن ضيق بين أبواب العاصات والبليات . ومساكن طيبة في جنات عدن تجري من تحتها الأنهار ، بأعطان ضيقة آخرها الخراب والبوار . وأبكاء عرباً أتراباً كأنهن الياقوت والمرجان ، بقذرات دنسات سيآت الاخلاق مسالجات أو متخذات أخدان . وحوراً مقصورات في الحيام ، بخيشات مسيات بين الأنام . وأنهاراً من نحر لذة للشاربين ، بشراب نجس مذهب للعقل مفسد للدنيا والدين . ولذة النظر إلى وجه العزيز الرحيم ، بالفتح برؤية الوجه القبيح الذميم . وسماع الخطاب من الرحمن ، بسماع الممازف والغناء والالحان . والجلوس على منابر اللؤلؤ والياقوت والبرجد يوم المزيد ، بالجلوس في مجالس الفسوق مع كل شيطان مرید . ونداء المنادي يا أهل الجنة إن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا ، وتحبوا فلا تموتوا . وتقيموا فلا تظعنوا ، وتشبوا فلا تهرموا ، بشقاء المغنين

وقب الهوى في حيث أنت فليس لي متأخر عنه ولا متقدم
أجد الملامة في هواك لذينة حباً لذكرك فليلنى اللوم

وإنما يظهر الغنم الفاحش في هذا البيع يوم القيامة ، وإنما يتبين سفه بانه يوم الحسرة والندامة ، إذا حشر المنتقون إلى الرحمن وفدا . وسبق المجرمون إلى جهنم وردا ، ونادى

المنادى على رموس الأشهاد . ليعلم أهل الموقف من أولى بالكرم من بين العباد ، فلو نوح
 المتخلف عن هذه الرقة ما أعد الله لهم من الأكرام ، وادخر لهم من الفضل والانعام ، وما
 أخفى لهم من قرة أعين لم يقع على مثلها بصر ، ولا سمته أذن ولا خطر على قلب بشر ، لم
 أى بضاعة أضاع ، وأنه لا خير له في حياته وهو معدود من سقط المتاع ، وعلم أن القوم قد
 توسطوا ملكا كبيرا لا تعزبه الآفات ، ولا يلحقه الزوال ، وفلاوا بالنعيم المقيم في جوار
 الكبير المتعال ، فهم في روضات الجنة يتقلبون ، وعلى أسرتهما تحت الحجال (١) يجلسون ،
 وعلى القرش التي بطانتها من إستبرق يتكثرون ، وبالحور العين يتنعمون ، وبأنواع الثمار
 يتفكحون (يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين . لا يصدعون
 عنها ولا ينزفون ، وفاكهة مما يتخيرون . ولحم طير مما يشتهون وحور عيون كأمثال اللؤلؤ
 المكنون ، جزاء بما كانوا يعملون) (يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب ، وفيها
 ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين وأتم بها خالدون)

فإنه قد نودي عليها في سوق الكساد . فسا قلب ولا استام (٢) إلا أفراد من العباد ،
 فواعجبا لما كيف زام طالبا ، وكيف لم يسمح عمرها غاطها ، وكيف طاب العيش في هذه
 الدار بعد سماع أخبارها ، وكيف قر للشتاق القرار دون معانقة أبكارها ، وكيف قرت
 دونها أعين المشتاقين ، وكيف صبرت عنها أنفاس الموقنين ، وكيف صدفت (٣) عنها قلوب
 أكثر العالمين ، وماى شيء تعوضت عنها نفوس المعرضين ؟

(شعر في وصف الجنة)

وما ذاك إلا غيرة أن ينالها	سوى كفنها والرب بالخلق أعلم
وإن حجبنا عنها بكل كربة	وحفت بما يؤذى النفوس ويؤلم
قله ما في حشوها من مسرة	وأصناف لذات بها يتنعم
وأنه يرد العيش بين خيامها	وروضاتها والثمر في الروض ييسم
وأنه وادها الذي هو موعد المـ	زيد لو قد الحب لو كنت منهم
بذيا لك الوادى يهيم صبابة	عجب يرى أن الصباة مغم
وأنه أفراح المحبين عند ما	يخاطبهم من فوقهم ويسلم
وأنه أبصار ترى الله جبهة	فلا الضمير يشاها ولا هي تسأم
فيانظرة أهدت إلى الوجه نضرة	أمن بعدها يسألوا المحب المتيم

(١) هي بيت العرس قد زين بالسائر (٢) أى ولا ساوم شأن الراغب (٣) أى انصرف

أضاء لها نور من الفجر أعظم
ويا لذة الأسباح حين تكلم
ويا خجلة الفجرين حين تبسم
لم يبق إلا وصلها لك مرم
وقد صار منها تحت جيدك معصم
يلذ به قبل الوصال وينعم
فواكه شتى طلعها ليس يعدم
ورمان أغصان به القلب مغرم
والنمر ما قد ضمه الريق والقلم
فيا عجباً من واحد يتقسم
بجملتها إن السلو محرم
فيطلق بالتسريح لا يتلصم
تولى على أعتابه الجيش يهزم
فهو ذا زمان المهر فهو المقدم
ثيقن حقاً أنه ليس يهرم
فتحظى بها من دونن وتنعم
لذلك في جنات عدن تأيم
تهوز بعيد العطر والناس صوم
فما فاز بالذات من ليس يقدم
ولم يك فيها منزل لك يعلم
منارنا الأولى وفيها الخيم
تعود إلى أوطاننا ونسلم
وشطت به أوطانه فهو مغرم
لها أضحى الأهداء فينا تحكم
محبون ذلك السوق للقوم يعلم
فقد أسلف التجار فيه وأسلموا
زيادة رب العرش فالיום موسم

وفه كم من خيرة إن تبسمت
فيا لذة الابصار إن هي أقبلت
ويا خجلة الفجرين حين تبسم
فان كنت ذا قلب حليل بجها
ولا سياً في ثمـا عند ضمها
يراها إذا أبنت له حسن وجهها
تفك منها العين عند اجتلائها
هناك من كرم وتفتح جنة
ولورد ما قد ألبسته خدودها
تقسم منها الحسن في جمع واحد
لها فرق شتى من الحسن أجمعت
تذكر بالرحمن من هو ناظر
إذا قابلت جيش الموم بوجهها
فيا خاطب الحساء إن كنت راغبا
ولما جرى ماء الشباب بفصنها
وكن مبعضاً للخائنات لحبـا
وكن أياً ممن سواها فإنها
وصم يومك الأدنى لملك في غد
وأقدم ولا تقنع بعيش متعص
وإن ضاقت الدنيا عليك بأسرها
لحى على جنات عدن قائما
ولكنا سبي العدو فهل ترى
وقد زعموا أن الغريب إذا نأى
وأى اغتراب فوق غربتنا التي
وحى على السوق الذي فيه يلتقى
فا شئت خذ منه بلا ثمن له
وحى على يوم المزيد الذي به

وحى على واد هنا لك أفج
منابر من نور هنا لك وفنة
وكشبان مسك قد جعلن مقاعدا
فينا هو في عيشهم وسرورهم
إذا هم بنور ساطع أشرقت له
تجلى لهم رب السموات جرة
سلام عليكم يسمعون جميعهم
يقول سلوى ما اشتيتكم فكل ما
فقالوا جميعاً نحن نساك الرضا
فيحيطهم هذا ويشهد جميعهم
فيا بانصاً هذا يخص معجل
فان كنت لا تدري فلك مصية

وترته من إذفر المسك أعظم
ومن عالص العقيان لا تنقم
لن دون أصحاب المشابر يط
وأرزاقهم تجري عليهم وتنقسم
بأفطارها الجنات لا ينوم
فيضحك فوق العرش ثم يكلم
بآذانهم تسليمه إذ يسلم
تريدون هندی إني أنا أرحم
فأنت الذي تولى الجليل وترحم
عليه تعالى الله فاقه أكرم
كأنك لا تدري ، على سوف تعلم
وان كنت تدري فالحصية أعظم

﴿ فصل ٢٠ وهذا كتاب اجتهدت في جمعه وترتيبه ، وتفصيله وتبويبه ، فهو للبحر
سلوة . وللشفاق إلى تلك المرائس جلوة ، عمرك للقلوب إلى أجل مطلوب ، وحاد
للفوس إلى مجاورة الملك القدوس ، تمتع لقارته مشوق للناظر فيه ، لا يسأمه الجليس ، ولا
يمله الأنيس ، مشتمل من بدائع العوائد وفرائد القلائد على ما لعل المجتهد في الطلب لا ينظر
به فيما سواه من الكتب ، مع تضمنيته بجملة كثيرة من الأحاديث المرفوعة والآثار الموقوفة
والأسرار المودعة في كثير من الآيات . والشكك البديعات ، وإيضاح كثير من المشكلات
والذي عليه أصول من الأسماء والصفات . إذا نظر فيه الناظر زاده إيمانا ، وجلى عليه الجنة
حتى كأنه يشاهدها عيانا ، فهو مثير ساكن العزمت إلى روذات الجنات ، وباعث الهمم
العليات إلى العيش الحني في تلك الرفقات ، وسميته وحادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ، فانه
اسم يطابق مسماه ، ونلفظ يوافق معناه ، وانه يعلم ما قصدت ، وما بجمعه وتأليفه أردت ،
فهو عند لسان كل عبد وقلبه ، وهو المطلع على نيته وكسبه

وكان جل المقصود منه بشاره أهل السنة بما أعد الله لهم في الجنة ، فانهم المستحقون للبشرى
في الحياة الدنيا وفي الآخرة . ونعم الله عليهم باطنه وظاهره . وهم أولياء الرسول وحزبه ،
ومن خرج عن سنته فهم أعداؤه وحزبه ، لا تأخذه في نصره سنته ملازمة اللوام ، ولا
يتكون ما صح عنه لقول أحد من الأمام . والسنة أجل في صدورهم من أن يقدموا عليها

رأياً فقيهاً أو بحثاً جدلياً ، أو خيالاً صورياً أو تناقضاً كلامياً ، أو قياساً فلسفياً أو حكماً سياسياً
 فمن قدم عليها شيئاً من ذلك فباب الصواب عليه مسدود ، وهو عن طريق الرشاد مسدود .
 فبأيها الناظر فيه لك غنمه وعلى مؤلفه غرمه ، ولك صفوه وطلبه كدره ، وهذه بضاعته المزجة
 تعرض عليك وبنت أفكاره تزف إليك . فان صادقت كفتواً كريماً لم تعلم منه إلا ما
 بمعروف أو تسريحاً باحسان ، وإن كن غيرك فاقه المستعان ، فإكان من صواب فمن الواحد
 المئتان وما كان من خطأ فمئى ومن الشيطان . والله بربى منه ورسوله

والله سبحانه وتعالى هو المسئول أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، مديناً لمؤلفه وقارئه
 وكاتبه من جنات النعيم . وأن يجعله حجة له ولا يجعله حجة عليه ، وأن ينفع به من انتهى إليه .
 إنه خير مسؤول وأكرم مأمول . وهو حسبنا ونعم الوكيل

(الباب الأول في بيان وجود الجنة الآن)

لم يزل أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون وتابعهم ؛ وأهل السنة والحديث قاطبة ،
 وفقهاء الإسلام وأهل التصوف والزهد : على اعتقاد ذلك وإثباته ، مستندين في ذلك إلى
 نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم فانهم
 دعوا الأمم لإيمانهم وأخبروا بها ، إلى أن نبئت نابتة من القدرة والمعزلة فأنكرت أن تكون
 مخلوقة الآن . وقالت بل الله ينشئها يوم القيامة . وحلمهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي
 وضعوا به شريعة فيما يفعله الله . وأنه ينبغي له أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا .
 وقاسوه على خلقه في أفعالهم . فهم مشبهة في الأفعال . ودخل التجهم فيهم فصاروا مع ذلك
 معطلة في الصفات . وقالوا خلق الجنة قبل الجزاء عبث فإنها تصير معطلة مدداً متطاولة ليس
 فيها سكانها . قالوا ومن المعلوم أن ملكاً لو اتخذ داراً وأعد فيها ألوان الأطعمة والآلات
 والمصالح وعطّلها من الناس ولم يمكنهم من دخولها قروناً متطاولة : لم يكن مانعاً واقفاً على
 وجه الحكمة . ووجد العقلاء سبيلاً إلى الاعتراض عليه 11

هجرنا على الرب تعالى بعقولهم الفاسدة وآرائهم الباطلة . وشبهوا أفعاله بأفعالهم ورجوا
 من النصوص ما يخالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب أو حرفوها عن مواضعها .
 وضلوا وبدعوا من خالفهم فيها . والتزموا فيها لوازم أضحكوا عليهم فيها العقلاء : ولهذا
 يذكر السلف في عقائدهم أن الجنة والنار مخلوقتان ، ويذكر من صميم في المقالات أن هذه
 مقالة أهل السنة والحديث قاطبة لا يختلفون فيها

قال أبو الحسن الأشعري في كتاب (مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين) :

جملة ما عليه أصحاب الحديث وأهل السنة الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء من عند الله ، وما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا يردون من ذلك شيئاً ، وأن الله تعالى إليه واحد فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً . وأن محمداً عبده ورسوله وأن الجنة حق ؛ وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القور . وأن الله تعالى على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وأن له يدين بلا كيف كما قال (خلقت يدي) وكما قال (بل يدها مبسوطة) وأن له عينين بلا كيف كما قال (تجري بأعيننا) وأن له وجهاً كما قال (ويبق وجهه ربك ذو الجلال والإكرام) وأن أسماء الله تعالى لا يقال إنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج . وأقروا أن الله علماً كما قال (أنزه بعلمه) وكما قال (وما يحمل من أمث ولا تضع إلا بعلمه) وأثبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك عن الله كما تعتقد المعتزلة . وأثبتوا لله القوة كما قال (أدرم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) وقالوا إنه لا يكون في الأرض من غير ولا شر إلا ما شاء الله ، وأن الأشياء تكون بمشيئة الله كما قال تعالى ، وما تشاءون إلا أن يشاء الله ، وكما قال المسلمون : ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن وقالوا إن أحداً لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل أن يفعل أو يكون أحد يقدر أن يخرج عن علم الله ، أو أن يفعل شيئاً علم الله أنه لا يفعله ، وأقروا أنه لا خالق إلا الله تعالى ، وأن أفعال العباد يخلقها الله تعالى وأن العباد لا يقدر أن يخلقوا شيئاً . وأن الله تعالى وفق المؤمنين لطاعته ، وخذل الكافرين . ولطف بالمؤمنين وأظفر لهم وأصلحهم وهداهم ، ولم يلفظ بالكافرين ولا أصلحهم ولا هدامهم ، ولو أصلحهم لكانوا صالحين . ولو هدامهم لكانوا مهتدين . وأن الله تعالى يقدر أن يصلح الكافرين ويلطف بهم حتى يكونوا مؤمنين . ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم وخذلهم وأضلهم وطبع على قلوبهم . وأن الخير والشر بقضاء الله وقدره . ويؤمنون بقضاء الله وقدره غيره وشره حلوه ومره . ويؤمنون أنهم لا يعملون لأنفسهم نقما ولا ضراً إلا ما شاء الله كما قال . ويلجئون أمرهم إلى الله . ويثبتون الحاجة إلى الله في كل وقت والفقر إلى الله في كل حال .

ويقولون إن القرآن كلام الله غير مخلوق ، والكلام في الوقف واللفظ : فن قال باللفظ أو بالوقف فهو مبتدع عندهم . لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق . ويقولون إن الله تعالى يرى بالأبصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر . ويراه المؤمنون ولا يراه الكافرون لأنهم عن الله تعالى محجوبون . قال الله تعالى ، ولا لمنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ،

وأن موسى عليه السلام سأل الله سبحانه وتعالى الرؤية في الدنيا ، وأن الله تعالى جعل الجبل فجعله دكاً ، فأعلمه بذلك أنه لا يراه في الدنيا بل يراه في الآخرة ، ولا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه كنحو الزنا والشرقة وما أشبه ذلك من الكبائر ، وهم بما معهم من الإيمان مؤمنون وإن ارتكبوا الكبائر . والإيمان عندهم هو الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالقدر خيره وشره ، حلوه وسره وأن ما أخطأهم لم يكن ليصيبهم وأن ما أصابهم لم يكن ليخطئهم . والإسلام هو أن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله كما جاء في الحديث . والإسلام عندهم غير الإيمان

ويقرون بأن الله مقلب القلوب ، ويقولون بشفاعة رسول الله ﷺ وأنها لأهل الكبائر من أمته ، وبمذاب القبر ، وأن الخوض حق والصراف حق ، والبعث بمسد الموت حق ، والمحاسبة من الله لعباده حق ، والوقوف بين يدي الله تعالى حق . ويقولون بأن الإيمان قول وحمل ؛ يزيد وينقص ، ولا يقولون مخلوق ولا غير مخلوق . ويقولون أسماء الله هي الله تعالى . ولا يشهدون على أحد من أهل الكبائر بالنار ، ولا يحكون بالجنة لأحد من الموحدين حتى يكون الله تعالى ينزلهم حيث شاء . ويقولون أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم . ويقولون بأن الله تعالى يخرج قوماً من الموحدين من النار على ما جاءت به الروايات عن رسول الله ﷺ . وينكرون الجدال والمراء في الدين والخصومة في القدر ، والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون فيه من دينهم ، بالتسليم للروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي ذلك إلى رسول الله ﷺ ولا يقولون كيف ولا لم . لأن ذلك بدعة . ويقولون إن الله تعالى لم يأمر بالشر بل نهى عنه وأمر بالخير ، ولم يرش بالشرك وإن كان مريداً له

ويقرون حق السلف الذين اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه ﷺ ويأخذون بفضائلهم ، ويمسكون عما شجر بينهم : صغيرهم وكبيرهم . ويقدمون أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علياً رضي الله عنهم . ويقولون بأنهم الخلفاء الراشدون المهديون ، وأنهم أفضل الناس كلهم بعد رسول الله ﷺ ويصدقون بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ . أن الله ينزل إلى السماء الدنيا فيقول هل من مستنصر ؟ ، كما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ . ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال تعالى (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول)

ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين ، وأن لا يتبعوا في دينهم ما لم يأذن به الله ويقولون أن الله تعالى يحيي يوم القيامة كما قال (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) وأن الله تعالى يقرب

من خلقه كيف يشاء كما قال (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) ويرون المعدين والجمعة والجمعة خلف كل إمام بر أو فاجر . ويثبتون المسح على الخفين سنة ، ويرونه في الحضر والسفر ، ويثبتون فرض الجهاد للشركين منذ بعث الله نبيه ﷺ إلى آخر عصاة تقاتل الدجال . وبعد ذلك يرون الدعاء لائمة المسلمين بالصلاح . وأن لا يخرج عليهم بالسيف ، وأن لا يقاتلوا في الفتنة . ويصدقون بخروج الدجال ، وأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام يقتله . ويؤمنون بمنكر ونكير والمراج والرؤيا في المنام . وأن الدعاء لموتى المسلمين والصدقة عنهم بعد موتهم تصل إليهم : ويصدقون أن في الدنيا سحرة وأن الساحر كافر كما قال الله تعالى . وأن السحر كائن موجود في الدنيا . ويرون الصلاة على كل من مات من أهل القبلة مؤمنهم وفاجرهم . ويقررون أن الجنة والآثار مخلوقتان ، وأن من مات مات بأجله وكذلك كل من قتل قتل بأجله ، وأن الأرزاق من قبل الله تعالى برزقها عباده حلالات كانت أو حراما . وأن الشيطان يوسوس للإنسان ويسكنه ويخطفه وأن الصالحين قد يجوز أن ينحصرهم الله تعالى بآيات تظهر عليهم . وأن السنة لا تنسخ بالقرآن ، وأن الأطفال أمروهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء فعل بهم ما أراد . وأن الله تعالى عالم ما العباد عاملون . وكتب أن ذلك يكون ، وأن الأمور بيد الله تعالى . ويرون الصبر على حكم الله والآنخذ بما أمر الله تعالى والاتباع عما نهى عنه . وإخلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين . ويدينون بعبادة الله في العابدن والنصيحة لجماعة المسلمين ، واجتناب الكبائر والزنا وقول الزور والمعصية والفخر والكبر والازدراء على الناس والعجب . ويرون مجانبة كل داع إلى بدعة . والتشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع التواضع والاستكانة وحسن الخلق وبذل المعروف وكف الأذى وترك الغيبة والنميمة والسماية . وتفقد الماء كل والمشارب .

فهذه جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه . وبكل ما ذكرنا من قولهم يقول وإليه نذهب وما نرتدقنا إلا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل . وبه نستعين وعليه نتوكل وإليه المصير . والمقصود حكاية عن جميع أهل السنة والحديث أن الجنة والنار مخلوقتان . وسقنا جملة كلامه ليكون الكتاب مؤسسا على معرفة من يستحق البشارة المذكورة وأن أهل هذه المقالة هم أهلها وباقه التوفيق .

وقد دل على ذلك من القرآن قوله تعالى (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) عند حاجته المأوى (وقد رأى النبي ﷺ سدة المنتهى ورأى عند حاجته المأوى كما في الصحيحين من حديث أنس في قصة الإسراء وفي آخره . ثم انطلق في جبريل حتى انتهى إلى سدة

المنتهى فنشيبها ألوان لا أدرى ما هي . قال ثم دخلت الجنة فإذا فيها جناب ذو القلوة ، وإذا تراها المسك ، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالفدأة والمشي : إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فن أهل النار . فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى يوم القيامة » . وفي المسند وصححه الحاكم وابن حبان وغيرهم من حديث البراء بن عازب قال : « خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار - فذكر الحديث بطوله وفيه : فينادى مناد من السماء إن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة والبسوه من الجنة واقتحواله باباً إلى الجنة . قال فيأتيه من روحها وطيبها ، وذكر الحديث . وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم . قال فيأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ قال فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله . قال فيقولان له انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً في الجنة . قال في الله ﷻ فبراهما جميعاً » .

وفي صحيح أبي عروة الأسفرائني وسنن أبي داود من حديث البراء بن عازب الطويل في قبض الروح « ثم يفتح له باب من الجنة وباب من النار فيقال . هذا كان منزلك لو عصيت الله تعالى أبدلك الله به هذا . فإذا رأى ما في الجنة قال رب جعل قيام الساعة كيما أجمع إلى أهلي ومالي فيقال اسكن ، وفي مسند البزار وغيره من حديث أبي سعيد قال شهدنا مع النبي ﷺ جنازة فقال رسول الله ﷺ أيها الناس إن هذه الأمة تبلى في قبورها ، فإذا دفن الإنسان وتفرق عنه أصحابه جلده ملك في يده مطراق فاقمده فقال ما تقول في هذا الرجل ؟ يعني محمداً ﷺ فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله . فيقول له صدقت ثم يفتح له باب إلى النار فيقولون هذا كان منزلك لو كفرت بربك ؛ فأما إذا آمنت به فهذا منزلك فيفتح له باب إلى الجنة ، فيريد أن ينهض إلى الجنة فيقولون له اسكن ، وذكر الحديث وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت « خسمت الشمس في حياة رسول الله ﷺ فذكرت الحديث إلى أن قالت « ثم قام فخطب الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتموهما فافرحوا إلى الصلاة » وقال رسول الله ﷺ : « رأيت في مقامي هذا كل شيء وعدتم ، حتى لقد رأيته آخذ نطقاً من الجنة حين رأيتموني أقدم . ولقد رأيته يهطم بعضها بعضاً حين رأيتموني تأخرت وفي الصحيحين - واللفظ البخاري - عن عبد الله بن عباس قال : انخفضت الله مس على صد

رسول الله ﷺ فذكر الحديث . وفيه : فقال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا يصفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله . فقالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك ثم رأيناك تكلمت^(١) فقال إني رأيت الجنة وتناولت عنقوداً ، ولو أصبت لا كلمت منه ما بقيت الدنيا . ورأيت النار فلم أر منظرأ كاليوم قط أظلع . ورأيت أكثر أهلها النساء ، قالوا يم يا رسول الله ؟ قال يكفرن ، قيل أيكفرون بالله ؟ قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيراً قط .

وفي صحيح البخاري عن أسماء بنت أبي بكر عن النبي ﷺ في صلاة الخسوف قال وقد دنيت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لمسككم بقطاف من قفاها ، ودنت من النار حتى قلت أي رب وأنا معهم ؟ فإذا امرأة حسبت أنه قال : تخدشها مرة . قلت ما شأن هذه ؟ قالوا حبستها حتى ماتت جوعاً : لا أطعمتها ولا أرسلتها تأكل ، وفي صحيح مسلم من حديث جابر في هذه القصة قال : عرض على كل شيء تولجونه ، فرضت على الجنة حتى تناولت منها قطعاً فقصرت يدي عنه . وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بنى إسرائيل تعذب في مرة ، وذكر الحديث . وفي صحيح مسلم عنه في هذا الحديث ، ما من شيء توعدونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه . لقد جرى بالنار وذلك حينما رأيتموني تأخرت مخافة أن يصيبني من لنفعا . وحتى رأيت فيها صاحب الهجن يمر قسبة في النار وكان يسرق الحاج بمحنته ، فإذا فطن له قال إنما تعلق بمحنتي ، وإن غفل عنه ذهب به . وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش^(٢) الأرض حتى ماتت جوعاً ، ثم جرى بالجنة وذلك حين رأيتموني تقدمت حتى قلت في مقامى ، ولقد مدحت يدي وأما أريد أن أتناول من ثمرها لئنظروا إليه ثم بدا لي أن لا أفعل ، فما من شيء توعدونه إلا قد رأيته في صلاتي هذه .

وفي مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو في هذه القصة ، والذي قص محمد بن يزيد لقد أدنيت الجنة حتى لو بسطت يدي لتعاطيت من قطوفها ، ولقد أدنيت النار منى حتى لقد جعلت اتقيها خشية أن تنشاك . وذكر الحديث ، وفي صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك قال : بينا رسول الله ﷺ ذات يوم إذ أقيمت الصلاة فقال : يا أيها الناس إني إمامكم فلا تسبقوني بالكراع ولا بالسجود ولا ترفعوا رؤسكم فإني أراكم من أمامي ومن خلفي ، وإيم الذي قضى بيده لو رأيتم ما رأيت لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ،

(١) أي تكلمت وتأخرت إلى وراء . (٢) أي هوام الأرض وحشراتنا

قالوا وما رأيت يا رسول الله؟ قال رأيت الجنة والنار، وفي الموطأ والسنن من حديث كعب بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: إنما نسمة المؤمن طير يعلق في شجر الجنة حتى يرجعها الله إلى جسده يوم القيامة، وهذا صريح في دخول الروح الجنة قبل يوم القيامة.

ومثله حديث كعب بن مالك أيضا عن النبي ﷺ: «إن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق في ثمر الجنة أو شجر الجنة»، رواه أهل السنن وصححه الترمذي.

وسياق في آخر هذا الكتاب في الباب الذي يذكر فيه دخول أرواح المؤمنين الجنة قبل يوم القيامة تمام هذه الأحاديث إن شاء الله تعالى. وذكر دلالة القرآن على ما دل عليه السنة من ذلك

وفي صحيح مسلم والسنن والمستند من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لما خلق الله تعالى الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها. فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها، فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها. فأمر الجنة لحنث بالمكارة، فقال فارجع فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها. قال فنظر إليها ثم رجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد، قال ثم أرسله إلى النار قال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها. قال فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضا ثم رجع فقال وعزتك وجلالك لا يدخلها أحد سمع بها، فأمر بها ثم لحنث بالشهوات ثم قال: اذهب فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها، فذهب فنظر إليها فرجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح.

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة: حجب الجنة بالمكارة وحجب النار بالشهوات، وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال: «اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة يارب ما لها إنما يدخلها ضعفاء الناس وسقطهم. وقالت النار يارب ما لها يدخلها الجبارون والمتكبرون؟ فقال أنت رحي أصيب بك من أشاء، وأنت عذابي أصيب بك من أشاء، ولكل واحدة منكما ملؤها، وفي الصحيحين من حديث بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا، فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف».

وروى الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن عبد الملك بن بشير، ورفع الحديث قال: «ما من يوم إلا والجنة والنار يسألان: تقول الجنة يارب قد طاب ثمرى واطردت أنهارى واشتقت إلى أوليائي، فجعل إلى بأهلى، وتقول النار اشتد حرى وبعد قمرى وعظم جمرى، فجعل على بأهلى».

وفي صحيح البخاري من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال : « بينا أنا أسير في الجنة إذا بنهر في الجنة حافتاه قباب الدر المجوف ، قال قلت ما هذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، فغضب الملك بيده فإذا طينه المسك الأزفر » ، وفي صحيح مسلم من حديث جابر ابن عبد الله قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « دخلت الجنة فرأيت فيها قصرأ ودارأ فقلت لمن هذا ؟ فقيل لرجل من قریش . فرجوت أن أكون أنا هو ، فقيل لعمر بن الخطاب فلو لا غيرتك يا أبا حمص لدخلت ، قال فبكي عمر وقال أرينا ربك يا رسول الله ؟ وسأقي حديث بلال وقول النبي ﷺ : « ما دخلت الجنة إلا سمعت خشخشتك (١) بين يدي ، وغير ذلك من الأحاديث التي تأتي إن شاء الله تعالى .

وقال عبد الله بن وهب أنبأنا معاوية بن صالح عن عيسى بن عاصم عن زر بن حبيش عن أنس بن مالك قال : « صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم صلاة الصبح ثم مد يده ثم أخرجها فلما سلم قيل له يا رسول الله لقد صنعت في صلاتك شيئا لم تصنعه في غيرها ، قال إني رأيت الجنة فرأيت فيها دالية قطوفها دانية ، حبا كالديباء (٢) فأردت أن أتناول منها فأوحى إليها أن استأخري فاستأخرت . ثم رأيت النار فما بيني وبينكم حتى لقد رأيت ظلي وظلكم فأوأمأت إليكم أن استأخروا فأوحى إلى أقرم فاتك أسلمت وأسلموا وهاجرت وهاجروا وجاءت وجاءتوا ، فلم أر لي عليكم فضلا إلا بالنبوة .

(فإن قيل) لما منعكم عن الاحتجاج على وجودها الآن بقصة آدم ودخوله الجنة وإخراجه منها بأكله من الشجرة ، والاستدلال بها في غاية الظهور ؟

قيل : الاستدلال بذلك وإن كان عند العامة في غاية الظهور فهو في غاية الغموض لاختلاف الناس في الجنة التي أسكنها آدم هل كانت جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة أو كانت جنة في الأرض في شرفها ، ونحن نذكر من قال بهذا ومن قال بهذا وما احتج به كل فريق على قولهم ، وما رد به الفريق الآخر عليهم بحول الله وقوته .

باب الثاني :-

« في اختلاف الناس في الجنة التي أسكنها آدم عليه الصلاة والسلام وأهلها هل هي جنة الخلد أو جنة أخرى غيرها في موضع عال من الأرض » .
قال منذر بن سعيد في تفسيره . « وأما قوله تعالى لآدم (اسكن أنت وزوجك الجنة)

فقال طائفة : أسكن الله آدم جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة . وقال آخرون : هي جنة غيرها جعلها الله له وأسكنه إياها . ليست جنة الخلد . قال : وهذا قول تكثر الدلائل الشاهدة له ، والموجبة للقول به .

وقال أبو الحسن الماوردي في تفسيره : واختلف الناس في الجنة التي أسكنها على قولين . (أحدهما) أنها جنة الخلد (الثاني) أنها جنة أعداء الله تعالى لها ، وجعلها دار ابتلاء ، وليست هي جنة الخلد التي جعلها دار جزاء . ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين (أحدهما) أنها في السماء لأنه أبطأها منها . وهذا قول الحسن (الثاني) أنها في الأرض لأنه أمتنعها فيها بالنهي عن الشجرة التي نهي عنها دون غيرها من الثمار . وهذا قول ابن جرير . وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام . والله أعلم بصواب ذلك . هذا كلامه .

وقال ابن الخطيب في تفسيره المشهور : واختلفوا في الجنة المذكورة في هذه الآية : هل كانت في الأرض أو في السماء ؟ وبتقدير أنها كانت في السماء فهل هي الجنة التي هي دار الثواب وجنة الخلد أو جنة أخرى ؟ فقال أبو القاسم البلخي وأبو مسلم الأصبهاني : هذه الجنة في الأرض ، وحمل الإيهام على الانتفال من بقعة إلى بقعة كما في قوله (اهبطوا مصر) واحتج عليه بوجه . (القول الثاني) وهو قول الجبائي أن تلك الجنة كانت في السماء السابعة (والقول الثالث) وهو قول جمهور أصحابنا أن هذه الجنة هي دار الثواب .

وقال أبو القاسم الراغب في تفسيره : واختلف في الجنة التي أسكنها آدم فقال بعض المتكلمين كان بستاناً جعله الله تعالى له امتحاناً ولم تكن جنة المأوى . وذكر بعض الاستدلال على القولين . ومن ذكر الخلاف أيضاً أبو عيسى الرماني في تفسيره واختار أنها جنة الخلد ، ثم قال : والمذهب الذي اخترناه قول الحسن وعمر بن الخطاب وأبو بصير وأصحابنا ، وهو قول أبي حنيفة وشيخنا أبي بكر ، وعليه أهل التفسير . واختار ابن الخطيب التوقف في المسألة وجهله قولاً رابحاً فقال (والقول الرابع) أن الكل ممكن ، والأدلة متعارضة ، فوجب التوقف وترك القطع . قال منذر بن سعيد : والقول بأنها جنة في الأرض ليست جنة الخلد قول أبي حنيفة وأصحابه . قال : وقد رأيت أقواماً نهضوا لمخالفتنا في جنة آدم عليه السلام بتصويب مذهبهم من غير حجة إلا الدعوى والأمانى . ما أتوا بحجة من كتاب ولا سنة ولا أثر عن صاحب ولا تابع ، ولا تابع التابع ، ولا موصول ولا شاذ مشهوراً . وقد أوجدناهم أن فقيه العراق ومن قال بقوله قالوا إن جنة آدم ليست جنة الخلد ، وهذه الدواوين مشحونة من علومهم ليسوا عند أحد من الشاذين بل بين رؤساء المخالفين .

ولما قلت هذا ليعلم أني لا أنصر منذهب أني حقيقة ، وإنما أنصر ما قام عليه الدليل من القرآن والسنة . هذا ابن زيد المالكي يقول في تفسيره : سألت ابن نافع عن الجنة أعظوة هي ؟ فقال : السكوت عن الكلام في هذا أفضل . وهذا ابن عبيشة يقول في قوله عز وجل (أن لك أن لا تجرح فيها ولا تعمرى) قال يعني في الأرض وابن نافع إمام ، وابن عبيشة إمام . وم لا يأتوننا يمثلها ، ولا من يضاد قوله قولها ، وهذا ابن قتبية ذكر في كتاب المعارف بعد ذكره خلق الله لآدم وزوجه قال : ثم تركهما وقال اثمروا وأكثروا واملأوا الأرض وتسلطوا على ألوان البحور وطير السماء والألغام وعشب الأرض وشجرها وثمرها . فأخبر أن في الأرض خلقه وفيها أمره . ثم قال : ونصب الفردوس فاقسم على أربعة أنهار : سيحون وجيحون ودجلة والفرات — ثم ذكر الحية فقال . وكانت أعظم دواب البر فقالت للمرأة إنكما لا تموتان إن أكلتما من هذه الشجرة .

ثم قال بعد كلام : مم أخرجه من مشرق جنة عدن إلى الأرض التي منها أخذ ثم قال : قال وهب : وكان مبعده حين أهبط من جنة عدن في شرق أرض الهند . قال واحتمل ناييل أخاه حتى أتى به واديا من أودية اليمن في شرق عدن فكمين فيه .

وقال غيره فيما نقل أبو صالح عن ابن عباس في قوله (اهبطوا) هو كما يقال هبط فلان أرض كذا وكذا . قال منذر بن سعيد : فهذا وهب بن منبه يحكي أن آدم عليه السلام خلق في الأرض وفيها سكن وفيها نصب له الفردوس ، وأنه كان بعدن ، وأن أربعة أنهار انقسمت من ذلك النهر الذي كان يسمى فردوس آدم ، وتلك الأنهار بقيت في الأرض . لا اختلاف بين المسلمين في ذلك . فاعتبروا يا أولى الألباب وأخبر أن الحية التي كلبت آدم كانت من أعظم دواب البر ، ولم يقل من أعظم دواب السماء . فهم يقولون أن الجنة لم تكن في الأرض وإنما كانت فوق السماء السابعة . ثم قال : وأخرجه من مشرق جنة عدن — وليس في جنة المأوى مشرق ولا مغرب لأنه لا تشمس فيها . ثم قال : وأخرجه إلى الأرض التي أخذ منها — يعني أخرجه من الفردوس الذي نصب له في عدن في شرق أرض الهند .

وهذه الاخبار التي حكى ابن قتبية إنما تلي . عن أرض اليمن وعن عدن وهي من أرض اليمن ، وأخبر أن الله نصب الفردوس لآدم عليه الصلاة والسلام بعدن . ثم أكد ذلك بأن قال الأربعة الأنهار التي ذكرناها منقسمة عن النهر الذي كان يسمى فردوس آدم .

قال منذر : وقال ابن قتبية عن ابن منبه عن أبي هريرة قال : واشتهى آدم عند موته قطفا من الجنة التي كان فيها يزعمهم على ظهر السماء السابعة وهو في الأرض ، فخرج أولاده يهللون

ذلك له ، حتى بلغتهم الملائكة موته ، فأولاد آدم كانوا مجانين عندكم إن كان ما نقله ابن قتيبة حقا يطلبون لأبيهم محر جنة الخلد في الأرض قال ، ونحن لم نقل غير ما قال هؤلاء . ولو كانت جنة الخلد فيها ، ونحن استدلتنا من القرآن . وغيرها قطع وادعى بما ليس له عليه برهان - فهذا ذكر بعض أقوال من حكى الخلاف في هذه المسئلة ، ونحن نسوق حجج الفريقين إن شاء الله تعالى ونبين ما لهم وما عليهم .

(الباب الثالث)

في سياق حجج من اختار أنها جنة الخلد التي يدخلها الناس يوم القيامة .

قالوا : قولنا هذا هو الذي فطر الله عليه الناس صغيرهم وكبيرهم ، لم يخطر بقلوبهم سواء وأكثرهم لا يعلم في ذلك نزاعا قالوا : وقد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك عن أبي حازم عن أبي هريرة وأبي مالك عن ربيعي عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ ، يجمع الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبا نانا استفتح لنا الجنة ، فيقول وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أيكم ؟ ، وذكر الحديث .

قالوا : وهذا يدل على أن الجنة التي أخرج منها هي بعينها التي يطلب منه أن يستفتحها . وفي الصحيحين حديث احتجاج آدم وموسى . وقول موسى : أخرجتنا وقسمك من الجنة ، ولو كانت في الأرض فهم قد خرجوا من بساتين فلم يخرجوا من الجنة ، وكذلك قول آدم للمؤمنين يوم القيامة : « هل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أيكم » ، وخطيئته لم تخرجهم من جنات الدنيا قالوا وقد قال تعالى في سررة البقرة (وقلنا يا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكوتا من الظالمين فأرلها الشيطان عنها فأخرجها مما كانا فيه ، وقلنا ابطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) فهذا يدل على أن موطئهم كان من الجنة إلى الأرض من وجهين (أحدهما) من لفظة « ابطوا » فإنه نزول من علو إلى سفلى (والثاني) قوله « ولكم في الأرض مستقر » عقب قوله ابطوا فدل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في الأرض ، ثم أكد هذا بقوله في سورة الأعراف « قال فيها يحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون » ، ولو كانت الجنة في الأرض لكانت حياتهم فيها قبل الإخراج وبعمه .

قالوا : وقد وصف سبحانه جنة آدم بصفات لا تكون إلا في جنة الخلد فقال (إن لك أن لا تجوع فيها ولا تملأ وأنت لا تظلم فيها ولا تضي) وهذا لا يكون في الدنيا أصلا

فإن الرجل ولو كان في أطيب منازلها لا بد أن يعرض له شيء من ذلك ، وقابل سبحانه بين الجوع والظمأ والعري والضيء . فإن الجوع ذل الباطن ، والعري ذل الظاهر والظمأ حر الباطن . والضيء حر الظاهر ، فتنى عن سكانها ذل الظاهر والباطن ؛ وحر الظاهر والباطن ، وذلك أحسن من المقابلة بين الجوع والعطش والعري والضيء ، وهذا شأن ساكني جنة الخلد

قالوا : وأيضاً فلو كانت تلك الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله (هل ذلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) فإن آدم كان يعلم أن الدنيا منقضية فانية وأن ملكها يبلى . قالوا : وأيضاً هذه القصة في سورة البقرة ظاهرة جداً في أن الجنة التي أخرج منها فوق السماء فإنه سبحانه قال (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين . وقلنا يا آدم أسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ، فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه ، وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ، فتلقي آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم) فهذا إيهام آدم وحواء وإبليس من الجنة . أتى فيه بضمير الجمع وقد قيل إن الخطاب لها والحية ، وهذا ضيف جداً إذ لا ذكر للحية في شيء من قصة آدم ولا في السياق ما يدل عليها . وقيل الخطاب لآدم وحواء . وأتى فيه بضمير الجمع كقوله (وكنا لحكمهم شاهدين) وهما داود وسليمان . وقيل لآدم وحواء . وذريتهم . وهذه الأقوال ضعيفة غير الأول ؛ لأنها بين قول لا دليل عليه ؛ وبين ما يدل اللفظ على خلافه . ثبت أن إبليس داخل في هذا الخطاب وأنه من المهبطين .

فإذا قرر هذا فقد ذكر سبحانه الإيهام ثانياً بعبارة (قلنا اهبطوا منها جميعاً ، فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والظاهر أن هذا الإيهام الثاني غير الأول ، وهو إيهام من السماء إلى الأرض والأول إيهام من الجنة . وحينئذ فتكون الجنة التي أهبط منها أولاً فوق السماء جنة الخلد .

وقد ظن الزعزعي أن قوله اهبطوا منها جميعاً ، خطاب لآدم وحواء خاصة ، وعبر عنهما بالجمع لاستبعا ذريتهما . قال : والدليل عليه قوله تعالى (قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو) قال ويدل على ذلك قوله (فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وما هو إلا حكم يعم الناس كلهم ، ومعنى قوله (بعضكم لبعض عدو) ما عليه الناس من التعادى والتباغى وتضليل بعضهم بعضاً .

وهذا الذى اختاره أضعف الأقوال فى الآية ، فان العداوة التى ذكرها الله تعالى إنما هى بين آدم وإبليس وذريتهما كما قال الله تعالى (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) وهو سبحانه قد أكد أمر العداوة بين الشيطان والإنسان ، وأعاد وأبدى ذكرها فى القرآن لعدة الحاجة إلى التعمد من هذا العذر . وأما آدم وزوجته فانه إنما أخبر فى كتابه أنه خلقهما ليسكن ليهما وجعل بينهما مودة ورحمة . فالودة والرحمة بين الرجل وامرأته . والعداوة بين الإنسان والشيطان . وقد تقدم ذكر آدم وزوجه وإبليس وم ثلاثة ، فماذا يعود الضمير على بعض المذكور - مع منافرة لطريق الكلام - دون جمعه ، مع أن اللفظ والمعنى يقتضيه فلم يصنع العنصرى شيئا

وأما قوله تعالى فى سورة طه (قال اهبطا منها جميعا بعضهم لبعض عدو) وهذا خطاب لآدم وحواء وقد جعل بعضهم لبعض عدوا ، فالضمير فى قوله اهبطا منها ، إما أن يرجع إلى آدم وزوجته ، أو إلى آدم وإبليس ، ولم يذكر الزوجة لأنها تبع له . وعلى هذا فالعداوة المذكورة للمخاطبين بالاهباط وهما آدم وإبليس فالأمر ظاهر . وأما على الأول فتكون الآية قد اشتملت على أمرين (أحدهما) أمره تعالى لآدم وزوجته بالهبوط (والثاني) إخباره بالعداوة بين آدم وزوجته وبين إبليس . ولهذا أتى بضمير الجمع فى الثانى دون الأول . ولا بد أن يكون إبليس داحلا فى حكم هذه العداوة قطعا كما قال تعالى (إن هذا عدو لك ولزوجك) وقال للذرية (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا)

وتأمل كيف اتفقت المواضع التى فيها ذكر العداوة على ضمير الجمع دون التثنية . وأما الابهاط فتارة يذكره بلفظ الجمع وتارة بلفظ التثنية وتارة بلفظ الافراد كقوله فى سورة الاعراف (قال اهبط منها) وكذلك فى سورة ص ، وهذا لإبليس وحده ، وحيث ورد بصيغة الجمع فهو لآدم وزوجه وإبليس ، إذ مدار القصة عليهم ، وحيث ورد بلفظ التثنية فإما أن يكون لآدم وزوجه ، إذ هما اللذان باشرا الأكل من الشجرة وأقديما على المعصية . وإما أن يكون لآدم وإبليس إذ هما أبوا الثقلين وأصلا الذرية . فذكر حالهما ومآل أمرهما ليكون حظة وعبرة لأولادهما . وقد حكيت القولين فى ذلك

والذى يوضح أن الضمير فى قوله (اهبطا منها جميعا) لآدم وإبليس أن الله سبحانه لما ذكر المعصية أفرد بها آدم دون زوجته فقال (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتنبه ربه فتاب عليه) وقال (اهبطا منها جميعا) وهذا يدل على أن المخاطب بالابهاط هو آدم ومن زين له المعصية . ودخلت الزوجة تبعا . فان المقصود إخبار الله تعالى للثقلين بما جرى على أبيهما

من شؤم المعصية ومخالفة الأمر ، فذكر أبويهما أبلغ في حصول هذا المعنى من ذكر أبوى
الأنس قط . وقد أخبر سبحانه عن الزوجة بأنها أكلت مع آدم . وأخبر أنه أهبطه وأخرجه
من الجنة بتلك الأكلة ، فلم أن حكم الزوجة كذلك وأنها صارت إلى ما صار إليه آدم . وكان
تجريد الساتية إلى ذكر حال أبوى الثقلين أول من تجريدها إلى ذكر أبي الأنس وأمه قاتله
وبالجملة فقوله (اهبطوا بعضكم لبعض عدو) ظاهر في الجمع فلا يسوغ حمله على الاثنين
في قوله . اهبطا ، من غير موجب .

قالوا : وأيضا فالجنة جاءت معرفة بلام التعريف في جميع المواضع كقوله (اسكن أنت
وزوجك الجنة) ونظائره — ولا جنة يمهدها المخاطبون ويعرفونها إلا الجنة الخلد التي وعد
الرحمن عباده بالغيب . فقد صار هذا الاسم علما عليها بالقبلة كالمدينة والنجم والبيت
والكتاب ونظائرها . بحيث ورد لفظها معرفة انصرف إلى الجنة المعهودة المألوفة في قلوب
المؤمنين . وأما إن أريد به جنة غيرها فإنها تسمى مشكورة أو مقيدة بالاضافة أو مقيدة
من السياق بما يدل على أنها جنة في الأرض . فالأول كقوله (جنتين من أعقاب والثاني كقوله
(ولولا إذ دخلت جنتك) والثالث كقوله (إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة) .

قالوا : وما يدل على أن جنة آدم هي جنة المأوى ما روى هود بن خليفة عن عوف عن قسامة
ابن زهير عن أبي موسى الأشعري قال : إن الله تعالى لما أخرج آدم من الجنة زوده من ثمار
الجنة وعلمه صنعة كل شيء . فبارك هذه من ثمار الجنة غير أن هذه تتغير وتلك لا تتغير .

قالوا وقد ضمن الله سبحانه وتعالى له إن تاب إليه وأتاب إن يعيده إليها كما روى المنهال
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى (تلتق آدم من ربه كلمات فتاب عليه) قال :
« يا رب ألم تخلفني بينك ؟ » قال بلى . قال أي رب ألم تنفخ في من روحك ؟ قال بلى . قال أي رب
ألم تسكني جنتك ؟ قال بلى قال أي رب ألم تسبق رحمتك غضبك ؟ قال بلى . قال أرايت إن
تابت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال بلى قال فهو قوله تعالى (تلتق آدم من ربه
كلمات فتاب عليه) وله طرق عن ابن عباس وفي بعضها « كان آدم قال لربه إذ عصاه : رب
إن أنا تابت وأصلحت ؟ فقال له ربه إني راجعك إلى الجنة » .

فهذا بعض ما احتج به القائلون بأنها جنة الخلد . ونحن نسوق حجج الآخرين .

(الباب الرابع)

في سياق حجج العائفة التي قالت ليست جنة الخلد وإنما هي جنة في الأرض

قالوا : هذا قول تكثر الدلائل الموجبة للقول به فنذكر بعضها . قالوا قد أخبر الله سبحانه على لسان جميع رسله أن جنة الخلد إنما يكون الدخول إليها يوم القيامة . ولم يأت زمن دخولها بعد ، وقد وصفها الله سبحانه وتعالى لنا في كتابه بصفاتها ، وعال أن يصف الله سبحانه وتعالى شيئاً بصفة ثم يكون ذلك الشيء بغير تلك الصفة التي وصفه بها

قالوا : فوجدنا الله تعالى وصف الجنة التي أعدت للنفين بأنها دار المقامة فن دخلها أقام بها ، ولم يبق آدم بالجنة التي دخلها . ووصفها بأنها جنة الخلد ، وآدم لم يخلد فيها ، ووصفها بأنها دار ثواب وجزاء لا دار تكليف وأمر ونهى ؛ ووصفها بأنها دار سلامة مطلقة لا دار ابتلاء وامتحان . وقد ابتلى آدم فيها بأعظم الابتلاء ، ووصفها بأنها دار لا يعضى الله فيها أبداً وقد عصى آدم ربه في جنته التي دخلها ، ووصفها بأنها ليست دار خوف ولا حزن ، وقد حصل للأبرار فيها من الخوف والحزن ما حصل ، وسماها دار السلام ، ولم يسل فيها الأبرار من الفتنة ، ودار القرار ولم يستقروا فيها وقال في داخلها (وما هم منها بمخرجين) وقد أخرج منها الأبرار . وقال (لا يمسم فيها نصب) وقد ند فيها آدم هارباً فاراً ، وطعن يخطف ورفى الجنة على نفسه ، وهذا النصب بعينه ، وأخبر أنه لا لغو فيها ولا أئيم . وقد سمع فيها آدم لغو إبليس وإثمه . وأخبر أنه لا يسمع فيها لغو ولا كذاب ، وقد سمع فيها آدم عليه السلام كذب إبليس . وقد سماها الله سبحانه وتعالى مقعد صدق ؛ وقد كذب فيها إبليس وخلف على كذبه

وقد قال تعالى للملائكة (إني جاعل في الأرض خليفة) ولم يقل إني جاعل في جنة المأوى فقالت الملائكة (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك النساء) ومحال أن يكون هذا في جنة المأوى . وقد أخبر الله تعالى عن إبليس أنه قال لآدم (هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) فان كان الله سبحانه وتعالى قد أسكن آدم جنة الخلد والملك الذي لا يبلى ، فكيف لم يرد عليه ويقول له كيف تدلني على شيء أنا فيه وقد أعطيت ، ولم يكن سبحانه وتعالى قد أخبر آدم إذ أسكنه الجنة أنه فيها من الخالدين ، ولو علم أنها دار الخلد لما ركن إلى قول إبليس ولا مال إلى نصيحته . ولكنه لما كان في غير دار خلود غره بما أطعمه فيه من الخلد

قالوا : ولو كان آدم أسكن جنة الخلد وهي دار القدس التي لا يسكنها إلا طاهر مقدس

فكيف توصل إليها إبليس الرجس المذموم المدحور حتى فتن فيها آدم عليه السلام ،
ووسوس له ، وهذه الوسوسة إما أن تكون في قلبه وإما أن تكون في أذنه . وعلى التقديرين
فكيف توصل اللعين إلى دخول دار المتقين ؟

وأيضاً فبعد أن قيل له (اميط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها) أيفصح له أن يرقى إلى
جنة المأوى فوق السماء السابعة بعد السخط عليه والإبعاد له والزجر والطرده بمتوه واستكباره
وهل هذا يلائم قوله (فما يكون لك أن تتكبر فيها) فإن كانت مخاطبته لآدم بما خاطبه به
وقاسمه عليه ليست تكبراً فما التكبر بعد هذا ؟

فإن قلتم : فلعل وسوسته وصلت إلى الأبوين وهو في الأرض وهما فوق السماء في صلبين
فهذا غير معقول لغة ولا حساً ولا عرفاً ، وإن زعمتم أنه دخل في بطن الحية حتى أوصل
إليهما الوسوسة فأبطل وأبطل ، إذ كيف يرتقى بعد الابهاط إلى أن يدخل الجنة ولو في بطن
الحية وإذا قلتم أنه دخل في قلوبهما ووسوس إليهما فالمحذور قائم

وأيضاً فإن الله سبحانه وتعالى حكى مخاطبته لما كلاًما سمعاه سفاهاً (فقال مانها كما ربكا
عن هذه الشجرة) وهذا دليل على مشاهدته لها وللشجرة . ولما كان آدم غارياً من الجنة
وغير ساكن فيها قال الله تعالى له (ألم أنهلك عن تلكا الشجرة) ولم يقل عن هذه الشجرة
فعند ما قال لها (مانها كما ربكا عن هذه الشجرة) لما أطمعها في ملكها والخلود في مقرها
أنى باسم الإشارة بلفظ المحذور تقريباً لها وإحضاراً لها ضدّها ، ورجعاً تعالى قاله لها
ألم أنهلك عن تلكا الشجرة . ولما أراد إخراجها منها فأنى باسم الإشارة بلفظ البعد والغيبة
كانها لم يبق لها من الجنة حتى ولا مشاهدة الشجرة التي نهاها عنها

وأيضاً فإنه سبحانه قال (إليه يصعد الكلم الطيب) ووسوسة اللعين من أخبث الكلم
تصعد إلى محل القدس . قال منذر : وقد روى عن النبي ﷺ أن آدم عليه السلام نام في
جنته وجنة الخلد لأنوم فيها بالنص وإجماع المسلمين ، فإن النبي ﷺ سئل أينام أهل الجنة
في الجنة ؟ قال لا ، النوم أخوال الموت والنوم وفاة . وقد نطق به القرآن والوفاة تغلب حالـ
ودار السلام مسلمة من تغلب الأحوال . والنائم ميت أو كالميت

(قلت) الحديث الذي أشار إليه المعروف أنه موفوف من رواية ابن أبي نعيم عن مجاهد
قال : خلقت حواء من قصيرى آدم وهو نائم . وقال أسباط عن السدى : اسكن آدم عليه
السلام الجنة وكان يمشى فيها وحشاً ليس له زوج يسكن إليها فنسام نومة فاستيقظ فإذا عند
رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه ، فسألها ما انت ؟ قالت امرأة ، قال ولم خلقت ؟

قالت لتسكن إلى ، وقال ابن إسحاق عن ابن عباس : ألقى الله على آدم عليه السلام السنة ثم أخذ ضلعاً من أضلاعه من شقه الأيسر ولأم مكانه لحماً ، وآدم قائم لم يهب من نومه حتى خلق الله من ضلعه تلك زوجته حواء فسواها امرأة يسكن إليها ، فلما كشف عنه السنة وهب من نومه رآها إلى جنبه فقال لحي ودي وروحي ، فسكن إليها .

قالوا : ولا نزاع أن الله سبحانه وتعالى خلق آدم في الأرض ولم يذكر في موضع واحد أصلاً أنه نقله إلى السماء بعد ذلك ، ولو كان قد نقله بعد ذلك إلى السماء لسكان هذا أولى بالذكر لأنه من أعظم الآيات ومن أعظم النعم عليه ، فإنه كان معراجاً ببدنه وروحه من الأرض إلى فوق السموات — قالوا وكيف ينقله سبحانه ويسكنه فوق السماء وقد أخبر ملائكته أنه جاءه في الأرض خليفة ، وكيف يسكنه دار الخلد التي من دخلها خلد فيها . ولا يخرج منها . قال تعالى (وما هم منها بمخرجين) .

قالوا: ولو لم يكن معنا في المسألة أن الله سبحانه أهبط لإبليس من السماء حين امتنع من السجود لآدم عليه السلام ، وهذا أمر تكوين لا يمكن وقوع خلافه ثم أدخل آدم عليه السلام الجنة بعد هذا ، فإن الأمر بالسجود كان عقب خلقه من غير فصل ، فلو كانت الجنة فوق السموات لم يكن لإبليس سبيل إلى صعوده إليها وقد أهبط منها .

وأما تلك التقادير التي قترتموها فتكافات ظاهرة كقول من قال يجوز أن يصعد إليها صعوداً عارضاً لا مستقراً ، وقول من قال أدخلته الحية ، وقول من قال دخل في أجوافها وقول من قال يجوز أن تصل وسوست إليها وهو في الأرض وهما فوق السماء . ولا يخفى ما في ذلك من التعسف الشديد ، والتكلف البعيد ، وهذا بخلاف قولنا فإنه سبحانه لما أهبطه من ملكوت السماء حيث لم يسجد لآدم عليه السلام أشرب عداوة . فلما أسكنه جنته حسده عدوه وسعى بكيدته وغروره في إخراجه منها والله أعلم .

قالوا يوماً يدل على أن جنة آدم لم تكن جنة الخلد التي وعد المتقون أن الله سبحانه لما خلقه أعلمه أن عمره أجلاً ينتهي إليه . وأنه لم يخلقه للبقاء كما روى الترمذي في جامعه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لما خلق الله آدم عليه السلام وقنخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله ، لحمد الله ياذنه فقال ربه يرحمك الله يا آدم ، اذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملائمتهم جلوس فقال السلام عليكم قالوا وعليك السلام الفخ ثم رجع إلى ربه فقال إن هذه هي تحيتك وتحية بنيك بينهم . فقال الله له ويده مقبوضتان : اختر أيهما شئت ، فقال اخترت بين ربي ، وكلنا بيدي بين مباركة . ثم بسطها فإذا فيها آدم وذريته ، فقال يا رب

ما هو؟ قال هؤلاء ذريتك ، فإذا أكل إنسان مكتوب بين عينيه عمره ، فإذا فهم رجل أضوؤهم ، قال يارب من هذا ؟ قال هذا ابنك داود قد كتبته له عمرا أربعين سنة. قال يارب زده في عمره . قال : ذلك الذي كتبته له ، قال أي رب فاني قد جعلته له من عمري ستين سنة ، قال أنت وذلك . قال ثم اسكن الجنة ماشاء الله ثم أبعث منها ، فكان آدم عليه السلام يعد لنفسه . قال فأتاه ملك الموت فقال له آدم قد عجلت ، قد كتبت لي ألف سنة ، قال بلى ولكنك جعلت لابنك داود ستين سنة . فبعد فحدث ذريته . ونسب فأنسبت ذريته . قال فمن يومئذ أمر بالكتاب والشهود . قال هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة

قالوا: فهذا صريح في أن آدم عليه السلام لم يخلق في دار البقاء التي لا يموت من دخلها: وإنما خلق في دار الفناء التي جعل الله تعالى لها ولسكانها أجلا معلوما رتبها أسكن (فان قيل) فإذا كان آدم عليه السلام قد علم أن له عمرا مقدرا وأجلا ينتهي إليه ، وأنه ليس من الخالدين ، فكيف لم يعلم كذب إبليس في قوله (هل أدلك على شجرة الخلد) وقوله (أو تكونا من الخالدين)

فالجواب من وجهين ، أحدهما ، أن الخلد لا يستلزم الدوام والبقاء بل هو المكث الطويل كما سيأتي (الثاني) أن إبليس لما حلف له وعمره وأطمعه في الخلود نسى ما قدر له من عمره قالوا: وأيضا فمن المعلوم الذي لا ينزاع فيه مسلم أن الله سبحانه خلق آدم عليه السلام من تراب هذه الأرض، وأخبر أنه خلقه من سلالة من طين، وأنه خلقه من صلصال من حمأ مسنون فقيل هو الذي له صلصلة ليبسه ، وقيل هو الذي تغيرت رائحته ، من قولهم : صل اللحم ، إذا تغير . والحمأ الطين الأسود المتغير . والمسنون المصبوب . وهذه كلها أطوار للتراب الذي هو مبدؤه الأول كما أخبر عن أطوار خلق الذرية من نقطة ثم من عاققة ثم من مضغة ، ولم يتغير سبحانه وتعالى أنه رفعه من الأرض إلى فوق السموات ، لا قبل التخليق ولا بعده فأين الدليل الدال على إصعاد مادته أو إصعاده هو بعد خلقه ، وهذا ما لا دليل لكم عليه ولا هو لازم من لوازم ما أخبر الله به

قالوا : ومن المعلوم أن ما فوق السموات ليس بمكان للطين الأرضي المتغير الرائحة الذي قد أذن من تنغيره ، وإنما عمل هذا الأرض التي هي محل المتغيرات العاسدات . وأما ما فوق الأفلاك فلا يلحقه تنغير ولا تن ولا فساد ولا استحالة . فهذا أمر لا يرتاب فيه العقلاء . قالوا: وقد قال الله تعالى (وأما الذين سمعوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات

والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ) فأخبر سبحانه أن عطاء جنة الخلد غير مجذوذ

قالوا : فإذا جمع ما أخبر به سبحانه من أنه خلقه من الأرض وجعله خليفة في الأرض وأن إبليس وسوس إليه في مكانه الذي أسكنه فيه بعد أن أهبطه من السماء بامتثاله من السجود له ، وأنه أخبر ملائكته أنه جاعل في الأرض خليفة ، وأن دار الخلد دار جزاء وثواب على الامتحان والتكاليف ، وأنه لا لغو فيها ولا تأثيم ولا كذاب ، وأن من دخلها لا يخرج منها ولا يئأس ولا يحزن ولا يخاف ولا ينام . وأن الله حرمها على الكافرين . وإبليس رأس الكفر — فإذا جمع ذلك بعضه إلى بعض ، وفكر فيه المنصف الذي رفع له علم الدليل ففسر إليه ، وربأ بنفسه عن حضيض التقليد ، تبين له العوالب والله الموفق

قالوا : ولولم يكن في المسألة إلا أن الجنة ليست دار تكليف وقد كلف الله سبحانه الأبوين بينهما عن الأكل من الفجرة ، فدل على أنها دار تكليف لاجزاء وخلد فهذا أيضا بعض ما احتجت به هذه الفرقة على قولها والله أعلم

(الباب الخامس)

(في جواب أرباب هذا القول لأصحاب القول الأول)

قالوا : أما قولكم إن قولنا هو الذي فطر الله عليه عباده بحيث لا يعرفون سواه ، فالمسألة سمعية لا تعرف إلا بإخبار الرسل . ونحن وأنتم إنما تلقينا هذا من القرآن لا من العقول ولا من الفطرة . فالتنع فيه ما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله ، ونحن نطالبكم بصاحب واحد أو تابع أو أثر صحيح أو حسن بأنها جنة الخلد التي أعدها الله للؤمنين بعينها . ولن نجدوا إلى ذلك سبيلا . وقد أوجدناكم من كلام السلف ما يدل على خلافه ، ولكن لما وردت الجنة مطاوعا في هذه القصة ، ووافقت اسم الجنة التي أعدها الله لعباده في إطلاقها وبعض أوصافها ، فذهب كثير من الأوهام إلى أنها هي بعينها . فإن أردتم بالعطرة هذا القدر لم يفدكم شيئا . وإن أردتم أن الله فطر الخلق على ذلك كما فطرهم على حسن العدل وقبح الظلم ، وغير ذلك من الأمور الفطرية ، فدعوى باطلة . ونحن إذا رجعنا إلى فطرنا لم نجد عليها بذلك كلها بوجوب الواجبات ، واستحالة المستحيلات .

وأما استدلالكم بحديث أبي هريرة رضي الله عنه . وقول آدم : وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أيكم — فانما يدل على تأخر آدم عليه السلام عن الاستقباح للخطيئة التي قد تقدمت منه في دار الدنيا وأنه بسبب تلك الخطيئة حصل له الخروج من الجنة كما في اللفظ الآخر

وإني نبيت من أكل الشجرة فأكلت منها ، فأين في هذا ما يدل على أنها جنة المأوى بمطابقة أو تضمن أو استلزام ؟ وكذلك قول موسى له : أخرجتنا ونفسك من الجنة . فإنه لم يقل له أخرجتنا من جنة الخلد

وقولكم : انهم خرجوا إلى بساتين من جنس الجنة التي في الأرض ، فاسم الجنة وإن أطلق على تلك البساتين فينبئنا وبين جنة آدم ما لا يعلمه إلا الله ، وهي كالسجن بالنسبة إليها ، واشتراكهما في كونهما في الأرض لا ينفى تعاونهما أعظم تفاوت في جميع الأشياء وأما استدلالكم بقوله تعالى (وقلنا اهبطوا) عقيب إخراجكم من الجنة - فللفظ الهبوط لا يستلزم النزول من السماء إلى الأرض ، غاية إن يدل على النزول من مكان عال إلى أسفل منه . وهذا غير منكر ، فإنها كانت جنة في أعلى الأرض فأهبطوا منها إلى الأرض . وقد بينا أن الأمر كان لآدم عليه السلام وزوجه وعدوما ، فلو كانت الجنة في السماء لما كان عدوما متمكنين منها بعد إهبطه الأول لما أبي السجود لآدم عليه السلام ، فالآية أيضا من أظهر الحجج عليكم ، ولا تنفي عنكم وجوه التمسفات والتكلفات التي فدتموها وقد تقدمت وأما قوله تعالى (ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) فهذا لا يدل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في الأرض ، فإن الأرض اسم جنس وكانوا في أعلاها وأطبها وأفضلها ، في محل لا يدرهم فيه جوع ولا عرى ولا ظمأ ولا ضجى . فأهبطوا إلى أرض يمرض فيها ذلك كله ، وفيها حياتهم وموتهم وخروجهم من القبور ، والجنة التي أسكنناها لم تكن دار نصب ولا تعب ولا أذى والأرض التي اهبطوا إليها هي محل التعب والنصب والأذى وأنواع المكآره وأما قولكم : أنه سبحانه وتعالى وصفها بصفات لا تكون في الدنيا - فجوابه أن تلك الصفات لا تكون في الأرض التي اهبطوا إليها ، فمن أين لكم أنها لا تكون في الأرض التي اهبطوا منها ؟ وأما قولكم أن آدم عليه السلام كان يعلم أن الدنيا منقضية فانية ، فلو كانت الجنة فيها لعلم كذب إبليس في قوله « هل أدلك على شجرة الخلد »

لجوابه من وجهين (أحدهما) أن اللفظ إنما يدل على الخلد وهو أعم من القوام الذي لا انقطاع له ، فإنه في اللغة المكث الطويل ، ومكث كل شيء بحسبه . ومنه قولهم رجل مخلص إذا سن وكبر ، ومنه قولهم لأناني الصنور : خوالد ، لطول بقائها بعد دروس الاخلال . قال :

إلا رماداً هامداً دفعت عنه الرياح خوالد سحم

ونظير هذا إطلاقهم القديم ، على ما تقدم عهد وإن كان له أول كما قال تعالى (كالعرجون القديم) و « أنك لني ضلالك القديم ، وإفكك القديم » .

وقد أطلق تعالى الخلود في النار على عذاب بعض العصاة كقاتل النفس. وأطلقه النبي ﷺ على قاتل نفسه (الوجه الثاني) أن العلم بانقطاع الدنيا وبجيء الآخرة إنما يعلم بالوحي . ولم يتقدم لآدم عليه الصلاة والسلام نبوة يعلم بها ذلك ، وهو وإن نبأه الله سبحانه وتعالى وأوحى إليه وأنزل عليه صحفاً كما في حديث أنى ذكر ، لكن هذا بعد إمباضه إلى الأرض بنص القرآن قال تعالى « اهبطوا منها جميعاً ، فإما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ، وكذلك في سورة البقرة « قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم منى هدى ، الآية .

وأما قولكم أن الجنة وردت معرفة باللام التي للعبد فتصرف إلى جنة الخلد — فقد وردت معرفة باللام غير مراد بها جنة الخلد قطعاً كقوله تعالى (إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين) وقولكم أن السياق هنا دل على أنها جنة في الأرض « قلنا ، والآلة التي ذكرناها دلت على أن جنة آدم عليه السلام في الأرض ، فلذلك صرنا إلى موجهها إذ لا يجوز تعطيل دلالة الدليل الصحيح .

وأما استدلالكم بأثر أبي موسى : أن الله أخرج آدم عليه السلام من الجنة وزوده من ثمارها — فليس فيه زيادة على ما دل عليه القرآن إلا تزوده منها ، وهذا لا يقتضى أن تكون جنة الخلد . وقولكم أن هذه تنغير وتلك لا تنغير — فمن أين لكم أن الجنة التي أسكنها آدم كان التنغير يمرض ثمارها كما يمرض لهذه الثمار . وقد ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لولا بنو إسرائيل لم يبخز اللحم » أى لم يتغير ولم يئن . وقد أبقي الله سبحانه وتعالى في هذا العالم طعام العزيز وشرا به مائة سنة لم يتغير .

وأما قولكم أن الله سبحانه وتعالى ضمن لآدم عليه السلام إن تاب أن يعيده إلى الجنة . فلا ريب أن الأمر كذلك ولكن ليس يعلم أن الضمان إنما يتناول عوده إلى تلك الجنة بعينها بل إذا أعاده إلى جنة الخلد فقد وفى سبحانه بوعده حق الوفاء .

ولفظ العود لا يستلزم الرجوع إلى عين الحالة الأولى ولا زمانها ولا مكانها بل ولا إلى نظيرها كما قال شعيب لقومه « قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ، وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » .

وقد جعل الله سبحانه المظالم عانداً بإرادته الوطء ثانياً أو بنفس الوطء أو بالإمساك وكل منها غير الأول لا عينه .

فهذا ما أجهت به هذه الطائفة لمن نازعها .

(الباب السادس)

(في جواب من زعم أنها جنة الخلد عما احتج به منازعهم)

قالوا : أما قولكم أن الله سبحانه أخبر أن جنة الخلد إنما يقع الدخول إليها يوم القيامة ولم يأت زمن دخولها بعد . فهذا حق في الدخول المطلق الذي هو دخول استقرار ودوام . وأما الدخول العارض فيقع قبل يوم القيامة . وقد دخل النبي ﷺ الجنة ليلة الإسراء ، وأرواح المؤمنين والشهداء في البرزخ في الجنة . وهذا غير الدخول الذي أخبر الله به في يوم القيامة . فالدخول الخلود إنما يكون يوم القيامة ، فمن أين لكم أن مطلق الدخول لا يكون في الدنيا . وبهذا خرج الجواب عن استدلالكم بكونها دار المقامة ودار الخلد .

قالوا : وأما احتجاجكم بسائر الوجوه التي ذكرتموها في الجنة وأنها لم توجد في جنة آدم عليه السلام من العرى والنصب والحزن والذو والكذب وغيرها . فهذا كله حق لا شكركه نحن ولا أحد من أهل الإسلام . ولكن هذا إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة كما يدل عليه سياق الآيات كلها ، فإن في ذلك مقرون بدخول المؤمنين إياها ، وهذا لا ينفي أن يكون فيها بين أئبى الثقلين ما حكاه الله سبحانه وتعالى من ذلك . ثم يصير الأمر عند دخول المؤمنين إياها إلى ما أخبر الله عنها ، فلا تنافي بين الأمرين .

وأما قولكم : إنها دار جزاء وثواب لدار تكليف ، وقد كلف الله سبحانه آدم بالنهي عن الأكل من تلك الشجرة فدل على أن تلك الجنة دار تكليف لدار خلود .

فجوابه من وجهين (أحدهما) أنه إنما يمتنع أن تكون دار تكليف إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة . فحينئذ ينقطع التكليف . وأما وقوع التكليف فيها في دار الدنيا فلا دليل على أمثاله البتة . كيف وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : دخلت البارحة الجنة فرأيت امرأة توضع إلى جانب قصر فقلت لمن أنت ، الحديث وغيره يمتنع أن يكون فيهما من يعمل بأمر الله ويعبد الله قبل يوم القيامة بل هذا هو الواقع . فإن من فيها الآن يؤتمرون بأوامر من قبل ربهم لا يتعدونها سواء سمي ذلك تكليفاً أو لم يسم .

(الوجه الثاني) أن التكليف فيها لم يكن بالأعمال التي يكلف بها الناس في الدنيا من الصيام والصلاة والجهاد ونحوها . وإنما كان حجباً عليهما في شجرة واحدة من جملة أشجارها : إما واحدة بالعين أو بالنوع وهذا القدر لا يمتنع وقوعه في دار الخلد كما أن كل واحد محجور عليه أن يقرب أهل غيره فيها .

فإن أردتم بكونها ليست دار تكليف : امتناع وقوع مثل هذا فيها في وقت من الأوقات فلا دليل عليه . وإن أردتم أن تكاليف الدنيا متفجرة عنها فهو حق ولكن لا يدل على مطلوبكم وأما استدلالكم بنوم آدم فيها ، والجنة لا ينام أهلها .. فهذا إن ثبت النقل بنوم آدم قائما بنفي النوم عن أهلها يوم دخول الخلود حيث لا يموتون . وأما قبل ذلك فلا

وأما استدلالكم بقصة وسوسة إبليس له بعد إبطائه وإخراجه من السماء . فليسر الله إنه لمن أقوى الأدلة وأظهرها على صحة قولكم . وتلك التمسفات لدخوله الجنة وصعوده إلى السماء بعد إبطاء الله له منها لا يرتضيها منصف - ولكن لا يمتنع أن يصعد إلى هنالك صعوداً عارضاً . لتأم الابتلاء والامتحان الذي قدره الله تعالى وقدر أسبابه وإن لم يكن ذلك المكان مقعداً له مستقراً كما كان . وقد أخبر الله سبحانه عن الشياطين أنهم كانوا قبل مجيء رسول الله ﷺ يقعدون من السماء مقاعد السمع فيستمعون الشيء من الوحي . وهذا صعود إلى هناك ولكنه صعود طارئ لا يستقرون في المكان الذي يصعدون إليه مع قوله تعالى (ابطأوا بعضكم لبعض عدو) فلا تنافي بين هذا الصعود وبين الأمر بالهبوط . فهذا عمتل والله أعلم

وأما استدلالكم بأن الله سبحانه أعلم آدم عليه السلام بمقدار أجله ، وما ذكرتم من الحديث وتقرير الدلالة منه ، فجوابه أن إعلامه بذلك لا ينافي إدخاله جنة الخلد وإسكانه فيها مدة . وأما إخباره سبحانه أن داخلها لا يموت وأنه لا يخرج منها — فهذا يوم القيامة وأما احتجاجكم بكونه خلق من الأرض — فلا ريب في ذلك ولكن من أين لكم أنه كمل خلقه فيها . وقد جاء في بعض الآثار أن الله سبحانه ألقاه على باب الجنة أربعين صباحاً فيجعل إبليس يطوف به ويقول لأمر ما خلقت . فلما رآه أجوف علم أنه خلق لا يتكلم فقال لأن سلطت عليه لأهلكته . ولئن سلطت على لأهصينه ، مع أن قوله سبحانه وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم ، فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض ، يدل على أنه كان معهم في السماء حيث أنبأهم بتلك الأسماء وإلا فهم لم ينزلوا كلهم إلى الأرض حتى سمعوا منه ذلك .

ولو كان خلقه قد كمل في الأرض لم يمتنع أن يصعد سبحانه إلى السماء لأمر دبره وقدره ، ثم يميده إلى الأرض ، فقد أصعد المسيح ﷺ إلى السماء ثم ينزله إلى الأرض قبل يوم

القيامة . وقد أسرى بيدن رسول الله ﷺ وروحه إلى فوق السموات - فهذا جواب
القائلين بأنها جنة الخلد لما زعيم والله أعلم

(الباب السابع)

(في ذكر شبه من زعم أن الجنة لم تخلق بعد)

قالوا: لو كانت الجنة مخلوقة الآن لوجب اضطراباً أن نفى يوم القيامة وأن يهلك كل ما فيها ويموت لقوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) و كل نفس ذائقة الموت ، قدموا الحور العين التي فيها والولدان وقد أخبر الله سبحانه أن الدار دار خلود ومن فيها مخلدون . لا يموتون فيها . وخبره سبحانه لا يجوز عليه خلف ولا نسخ

قالوا: وقد روى الترمذى في جامعه من حديث ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ ولقيت إبراهيم ليلة أسرى بي فقال يا محمد أفرى - أمتك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء ، وأنها قيعان وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قال هذا حديث حسن غريب . وفيه أيضاً من حديث أبي الزبير عن جابر عن النبي (ص) أنه قال « من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة » قال هذا حديث حسن صحيح

قالوا : فلو كانت الجنة مخلوقة مفروغاً منها لم تكن قيعاناً ، ولم يكن لهذا الفرس معنى قالوا : وقد قال تعالى عن امرأة فرعون أنها قالت (رب ابنى عندك بيتاً في الجنة) وحال أن يقول قائل لمن نسج له ثوبا أو بنى بيتاً : انسج لي ثوباً وابن لي بيتاً وأصرح من هذا قول النبي (ص) « من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة » متفق عليه . وهذه جملة مركبة من شرط وجزاء تقتضى وقوع الجزاء بعد الشرط باجتماع أهل العريضة وهذا ثابت عن النبي (ص) من رواية عثمان بن عفان وعطى بن أبي طالب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وعمر بن عتبة

قالوا : وقد جاءت آثار بأن الملائكة تفرس فيها وتبنى للعبد ما دام يعمل ، فإذا قتر - قتر الملك عن العمل

قالوا: وقد روى ابن حبان في صحيحه والامام أحمد في مسنده من حديث أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله (ص) « إذا قبض الله ولد العبد قال ياملك الموت قبضت ولد عبيد ؟ قبضت قرّة عينه وثمرة قرّاه ، قال نعم قال فما قال ؟ قال حمدك واسترجع . قال ابنوا له بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد ، وفي المستند من حديثه أيضاً قال : قال رسول الله (ص)

« من صلى في يوم وليلة ثلث عشرة ركعة سوى الفريضة بنى الله له بيتاً في الجنة » قالوا :
وليس هذا من أقوال أهل البدع والاعتزال كما زعمتم . فهذا ابن مزين قد ذكر في تفسيره
عن ابن نافع - وهو عن أئمة السنة - أنه سئل عن الجنة أغلقة هي ؟ فقال « السكوت »
عن هذا أفضل ، والله أعلم .

(الباب الثامن)

(في الجواب عما احتجت به هذه الطائفة)

قد عدم في الباب الأول من ذكر الأدلة الدالة على وجود الجنة الآن ما فيه كفاية فنقول
ما تمنون بقولكم إن الجنة لم تخلق بعد ؟ أتريدون أنها الآن عدم محض لم تدخل إلى الوجود
بعد ، بل هي بمنزلة النفع في الصور وقيام الناس من القبور ؟ فهذا قول باطل يردّه المعلوم
بالضرورة من الأحاديث الصريحة الصحيحة التي تقدم بعضها وسيأتي بعضها . وهذا قول
لم يقله أحد من السلف ولا أهل السنة ، وهو باطل قطعاً . أم تريدون أنها لم تخلق بكاملها
وجميع ما أعدد الله فيها لأهلها . وأنها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء ، وإذا دخلها المؤمنون
أحدث الله فيها عند دخولهم أموراً أخرى ؟ فهذا حتى لا يمكن رده . وأدلتكم هذه إنما دلت
على هذا القدر . وحديث ابن مسعود الذي ذكرتموه وحديث أبي الزبير عن جابر صريحان
في أن أرضها أغلقة وأن الذكر ينشئ الله سبحانه لقاءه منه غراساً في تلك الأرض . وكذا
بناء البيوت فيها بالأعمال المذكورة . والعبد كلما وسع في أعمال البر وسع له في الجنة ؛
وكلما عمل خيراً أغرس له به هناك غراس ، وبني له بناء وأنشئ له من عمله أنواع مما يتمتع به .
فهذا القدر لا يدل على أن الجنة لم تخلق بعد ولا يسوغ إطلاق ذلك .

وأما احتجاجكم بقوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) فإنما أنتم من عدم فهمكم معنى
الآية ، واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار الآن نظير احتجاج إخوانكم بها على
فنائهم وخرابهم وموت أهلها ، فلا أتم وفقتم لفهم معناها ولا إخوانكم ، وإنما وفق لفهم
معناها السلف وأئمة الإسلام . ونحن نذكر بعض كلامهم في الآية .

قال البخاري في صحيحه : يقال كل شيء هالك إلا وجهه - إلا ملكه . ويقال إلا ما أريد
به وجهه . وقال الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله : فأما السماء والأرض فقد زالتا ، لأن
أهلها صاروا إلى الجنة وإلى النار . وأما العرش فلا يبيد ولا ينهب لأنه سقف الجنة ،
والله سبحانه وتعالى عليه فلا يهلك ولا يبيد . وأما قوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه)
(٢٢ - حادي الأرواح)

فذلك أن الله سبحانه وتعالى أنزل (كل من عليها فان) فقالت الملائكة : هلك أهل الأرض وطعموا في البقاء ، فأخبر الله تعالى عن أهل السموات وأهل الأرض أنهم يموتون فقال (كل شيء هالك إلا وجهه) لأنه حي لا يموت . فأيقنت الملائكة عند ذلك بالموت . اه كلامه . وقال في رواية أبي العباس أحمد بن جعفر بن يعقوب الاصطخرى ذكر أبو الحسن في كتاب الطبقات - قال : قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل :

هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المتمسكين بعروتها المعروفة بها . المقتدى بهم فيها من لدن أصحابنا عليه السلام إلى يومنا هذا ، وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها . فن عالج تشبهاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة . ذائل عن منهج السنة وسبيل الحق - وساق أنوالهم إلى أن قال : وقد خلقت الجنة وما فيها ، وخلقت النار وما فيها ؛ خلقهما الله عز وجل وخلق الخلق لهما ، ولا يفتيان ولا يفتى ما فيهما أبداً . فإن احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل (كل شيء هالك إلا وجهه) وينحر هذا من متشابه القرآن . قيل له : كل شيء بما كتب الله عليه الفناء والحلاك هالك ، والجنة والنار خلقنا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك ، وهما من الآخرة لا من الدنيا . والحدود المين لا يمت عند قيام الساعة ولا عند النفخة ولا أبداً ، لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء لا للفناء ؛ ولم يكتب عليهن الموت . فن قال خلاف هذا فهو مبتدع وقد عدل عن سواء السبيل . وخلق سبع سموات بعضها فوق بعض . وسبع أرضين بعضها أسفل من بعض . وبين الأرض العليا والسماء الدنيا مسيرة خمسمائة عام ، وبين كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة عام . والماء فوق السماء العليا السابعة ، وعرش الرحمن عز وجل فوق الماء وأن الله عز وجل على العرش . والكرسي موضع قدميه وهو يعلم ما في السموات والأرضين السبع وما بينهما وما تحت الثرى وما في قعر البحر ومنبت كل شجرة وهجرة ، وكل زرع وكل نبات ؛ ومسقط كل ورقة ، وعدد كل كفة وعدد الحصى والتراب والرمل ومناقل الجبال ، وأعمال العباد وأنارهم وكلامهم وأفاسهم ، ويعلم كل شيء ، لا يخفى عليه من ذلك شيء . وهو على العرش فوق السماء السابعة . ودونه حجب من نار ونور وظلمة . وما هو أعلم بها .

فإن احتج مبتدع ومخالف بقول الله عز وجل (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) وقوله (وهو معكم أينما كنتم) وقوله (إلا هو معهم أينما كانوا) وقوله (ما يكون من نحوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) ونحو هذا من متشابه القرآن .

فقل إنما يعني بذلك العلم لأن الله عز وجل على العرش فوق السماء السابعة العليا يعلم ذلك

كله وهو بائن من خلقه لا يخلو من عليه مكان . وقال في رواية أبي جعفر الطائي محمد بن عوف ابن سفيان الحمصي ، قال الخلال حافظ لإمام في زمانه معروف بالتقدم في العلم والمعرفة ، كان أحمد بن حنبل يعرف له ذلك ويقبل منه ويسأله عن الرجال من أهل بلده — قال : أُملي على أحمد بن حنبل فذكر رسالة في السنة ثم قال في أثنائها :

وأن الجنة والنار مخلوقتان قد خلقتا كما جاء الخبر ، قال النبي ﷺ دخلت الجنة فرأيت فيها قصرأ ورأيت الكوثر . واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها كذا وكذا ، فنزعم أنهما لم يخلقا فهو مكذب برسول الله ﷺ وبالقرآن ، كافر بالجنة والنار يستتاب فإن تاب وإلا قتل وقال في رواية عبدوس بن مالك العطار وذكر رسالة في السنة قال فيها :

والجنة والنار مخلوقتان قد خلقتا كما جاء عن رسول الله ﷺ ، واطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها كذا وكذا . واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها كذا وكذا ، فنزعم أنهما لم يخلقا فهو مكذب بالقرآن وأحاديث رسول الله ﷺ ولا أحسبه يؤمن بالجنة والنار .

فتأمل هذه الأبواب وما تضمنته من النقول والمباحث والنكت والفوائد التي لا تقفّر بها في غير هذا الكتاب البتة . ونحن اختصرنا الكلام في ذلك ولو بسطناه لقام منه سفر ضخم والله المستعان وعليه التكلان وهو الموفق للصواب .

(الباب التاسع)

(في ذكر عدد أبواب الجنة)

قال الله تعالى (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين) وقال في صفة النار (حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها) بنير وار . فقالت طائفة : هذه أو الثانية دخلت في أبواب الجنة لكونها ثمانية . وأبواب النار سبعة فلم تدخلها الواو ، وهذا قول ضعيف لا دليل عليه ؛ ولا تعرفه العرب ولا أئمة العربية ، وإنما هو استنباط بعض المتأخرين ، وقالت طائفة أخرى الواو زائدة والجواب الفعل الذي بعدها كما هو في الآية الثانية . وهذا أيضاً ضعيف . فإن زيادة الواو غير معروف في كلامهم ، ولا يليق بأفصح الكلام أن يكون فيه حرف زائد لغیر معنى ولا فائدة . وقالت طائفة ثالثة : الجواب محذوف . وقوله (وفتحت أبوابها) عطف على قوله (جاءوها) وهذا اختيار أبي عبيدة والمبرد والزجاج وغيرهم .

قال المبرد : وحذف الجواب أبلغ عند أهل العلم . قال أبو الفتح ابن جني : وأصحا بنا

يدفعون زياده الوار ولا يجزونه ، ويرون أن الجواب محذوف العلم به .

يقى أن يقال : فما السر في حذف الجواب في آية أهل الجنة وذكره في آية أهل النار ؟
فيقال : هذا أبلغ في الموضعين ، فإن الملائكة تسوق أهل النار إليها وأبوابها مغلقة حتى
إذا وصلوا إليها فتحت في وجوههم فيفجأهم العذاب بغته ، حين انتهوا إليها فتحت أبوابها
بلا مهلة . فإن هذا شأن الجزاء المرتب على الشرط أن يكون عقيبه ، فإنها دار الإهانة الخزية
فلم يستأذن لهم في دخولها ويطلب إلى عزتها أن يمكنهم من الدخول .

وأما الجنة فإنها دار الله ودار كرامته ومحل خوصه وأوليائه . فإذا انتهوا إليها صادفوا
أبوابها مغلقة فيعرضون إلى صاحبها ومالكها أن يفتحها لهم ويستشفعون إليه بأولى العزم من
رسله ، وكلهم يتأخر عن ذلك حتى تضع الدلالة على خاتمهم وسيدهم وأفضلهم فيقول أنا لها ،
فيأتي إلى تحت العرش ويخبر ساجدا لربه فيدعه ما شاء أن يدعه . ثم يأذن له في رفع رأسه ،
وأن يأل حاجته ، فيشفع إليه سبحانه في فتح أبوابها فيشفعه ويفتحها تعطيلها لخطرها وإظهارها
لنزلة رسوله وكرامته عليه ،

وإن مثل هذه الدار التي هي دار ملك الملوك ورب العالمين إنما يدخل إليها بعد تلك
الأحوال العظيمة التي أولها من حين عقل العبد في هذه الدار إلى أن انتهى إليها ، وما ركب
من الأطباق طبقا بعد طبق . وقاساه من الشدائد شدة بعد شدة . حتى أذن الله تعالى لخاتم
أنبيائه ورسله وأحب خلقه إليه أن يشفع إليه في فتحها لهم . وهذا أبلغ وأعظم في تمام النعمة
وحصول الفرح والسرور بما يقدر بخلاف ذلك ، لكلا يتوهم الجاهل أنها بمنزلة الخان الذي
يدخله من شاء . لجنة الله عالية غالية ، بين الناس وبينها من العقبات والمقاويز والاختطار
ما لا تتأل إلا به فالمن أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني ولهذا الدار . فليعد عنها إلى
ما هو أولى به ، وقد خلق له وهي له .

وتأمل ما في سوق الفريقين إلى الدارين ، زمرأ ، من فرحة هؤلاء بأخوانهم وسيرهم معهم
كل زمرة على حدة ، كل مشتركين في عمل متصاحبين فيه على زميرتهم وجماعتهم مستبشرين ،
أقرباء القلوب كما كانوا في الدنيا وقت اجتماعهم على الخير ؛ كذلك يؤنس بعضهم بعضا .
ويفرح بعضهم ببعض . وكذلك أصحاب الدار الأخرى يساقون إليها زمرأ يلحن بعضهم بعضا
ويتأذى بعضهم ببعض . وذلك أبلغ في الخزي والفضيحة والهتيك من أن يسافروا واحدا
واحدا .. فلا تهمل تدبر قوله : زمرأ .

وقال خزنة الجنة لأهلها : سلام عليكم ، فبدأهم بالسلام المتضمن للسلامة من كل شر

ومكره أى سلمتم فلا يلحقكم بعد اليوم مانكروهون ، ثم قالوا لهم « طيتم فادخلوها عالدين » أى سلامتكم ودخلوها بطيكم ، فإن الله حرمها إلا على الطيبين . فبشروهم بالسلامة والطيب والدخول والخلود .

وأما أهل النار فانهم لما انتهوا إليها على تلك الحال من الهم والغم والحزن ، وقمت لهم أبوابها وقفوا عليها وزيّدوا على ما هم عليه توييخ خزنتها وتبكيتهم لهم بقولهم (ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم ويذنبونكم لقاء يومكم هذا) فاعترفوا وقالوا « بلى » فبشروهم بدخولها والخلود فيها ؛ وأنها بقس المثوى لهم .

وتأمل قول خزنة الجنة لأهلها « ادخلوها » وقول خزنة النار لأهلها « ادخلوها » أبواب جهنم ، تجمد تحتها سرّاً لطيفاً ومعنى بديها . لا يخفى على المتأمل وهو أنها لما كانت دار العقوبة وأبوابها أفلطح شئ . وأشدّه حرّاً . وأعظمه غمّاً ، يستقبل فيها الداخل من العذاب ما هو أشد منها . ويدنوا من الغم والحزى والحزن والكرب بدخول الأبواب فقبل ادخلوا أبوابها . صغاراً لهم وإذلالاً وغزياً . ثم قيل لهم : لا يقتصر بكم على مجرد دخول الأبواب الفظيعة ، ولكن وراءها الخلود فى النار .

وأما الجنة فهي دار الكرامة والمزل الذى أعده الله لأوليائه فبشروا من أول وصلة بالدخول الى المقاعد والمنازل والخلود فيها .

وتأمل قوله سبحانه (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب ، متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب) كيف تجمد تحتها معنى بديها وهو أنهم إذا دخلوا الجنة لم تغلق أبوابها عليهم بل تبقى مفتحة كما هي . وأما النار فإذا دخلها أهلها أغلقت عليهم أبوابها كما قال تعالى (لأنها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة . ومنه سمي الباب وصيداً وهي « مؤصدة فى عهد معدة » قد جعلت العمد بمسكة للأبواب من خلفها كالخبر العظيم الذى يحمل خلف الباب . قال مقاتل يعنى أبوابها عليهم مطبقة فلا يفتح لهم باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح آخر الأبد وأيضاً فإن فى تفتح الأبواب لهم إشارة إلى تصرفهم وذعابهم وإبائهم وتبوتهم فى الجنة حيث شاؤا . ودخول الملائكة عليهم كل وقت بالتحف والأطراف من ربهم . ودخول ما يسرهم عليهم كل وقت . وأيضاً إشارة إلى أنها دار أمن لا يحتاجون فيها إلى غلق الأبواب كما كانوا يحتاجون إلى ذلك فى الدنيا .

وقد اختلف أهل العربية فى الضمير العائد من الصمة على الموصوف فى هذه الجملة : فقال الكوفيون : التقدير مفتحة لهم أبوابها ، والعرب تصاف بين الألف واللام والاضافة فيقولون

مردت برجل حسن العين : أى عينه . ومنه قوله تعالى (فإن الجحيم هى المأوى) أى مأوا . وقال بعض البصريين : التقدير مفتحة لهم الابواب منها ، خلف الضمير وما اتصل به . قال وهذا التقدير فى المربية أجود من أن يجعل الألف واللام بدلا من الهاء والألف . لأن معنى الألف واللام ليس معنى الهاء والألف فى شيء ؛ لأن الهاء والألف اسم ، والألف واللام دخلتا للتعريف . ولا يبدل حرف من اسم ولا يثوب عنه . قالوا وأيضا لو كانت الألف واللام بدلا من الضمير لوجب أن يكون فى مفتحة ، ضمير الجنات ، ويكون المعنى مفتحة هى ثم أبدل منها الابواب . ولو كان كذلك لوجب نصب الابواب ؛ لتكون مفتحة قد رفع ضمير الفاعل فلا يجوز أن يرفع به اسم آخر لامتناع ارتفاع فاعلين بفعل واحد . فلما ارتفع الابواب دل على أن مفتحة ، حال من ضمير . والابواب مرتفعة به . وإذا كان فى الصفة ضمير تعين نصب الثانى كما تقول مردت برجل حسن الوجه ، ولو رفعت الوجه ونونت حسناً لم يجر . فالألف واللام إذا للتعريف لس إلا . فلا بد من ضمير يعود على الموصوف الذى هو جنات عدن ، ولا ضمير فى اللفظ فهو محذوف تقديره الابواب منها . وعندى أن هذا غير مبطل لقول الكوفيين ، فاهم لم يريدوا بالبدل الا أن الألف واللام خلف وعوض عن الضمير تغنى عنه .

وإجماع العرب على قولهم حسن الوجه ، وحسن وجهه : شاهد بذلك وقد قالوا إن التنوين بدل من الألف واللام بمعنى أنها لا اجتماع . وكذلك المضاف إليه يكون بدلا من التنوين . والتنوين بدل من الإضافة بمعنى التعاقب والتوارد ولا يريدون بقولهم : هذا بدل من هذا : أن معنى البدل معنى المبدل منه بل قد يكون فى كل منهما معنى لا يكون فى الآخر . فالكوفيون أرادوا أن الألف واللام فى الابواب أغنت عن الضمير لو قيل أبوابها . وهذا صحيح . فإن المقصود الربط بين الصمه والموصوف بأمر يجعلها له لاستقلة فلما كان الضمير عائداً على الموصوف نفي توهم الاستقلال . وكذلك لام التعريف فإن كلاً من الضمير واللام يعين صاحبه : هذا يعين ممره وهذا يعين مادخل عليه . وقد قالوا فى زيد نعم الرجل إن الألف واللام أغنت عن الضمير واقه امر .

وقد أعرب الزمخشري هذه الآية إعراباً اعترض عليه فيه فقال : جنات عدن - معرفة كقوله (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب) واتصافها على أنها عطف بيان لحسن مأب ومفتحة حال ، والعامل فيها مافى المتقين من معنى الفعل . وفى مفتحة ضمير الجنات . والابواب بدل من الضمير تقديره مفتحة هى الابواب كقوله ضرب زيد البد والرجا ؛

وهو من بدل الاشتغال . هذا إعرابه . فاعترض عليه بأن جنات عدن ، ليس فيها ما يقتضى تعريضها . وأما قوله (التى وعد الرحمن عباده) فبذل لا صفة . وبأن جنات عدن ، لا يسهل أن تكون عطف بيان لحسن مأب - على قوله . لأن جريان المعرفة على النسبة عطف بيان لا قائل به . فان القائل قائلان (أحدهما) أنه لا يكون إلا فى المعارف كقول البصريين (الثانى) أنه يكون فى المعارف والنسكات بشرط المطابقة كقول الكوفيين أى على الفارسى وقوله أن فى ، مفتحة ، ضمير الجنات : فالظاهر خلافه وأن الأبواب مرتفع به ولا ضمير فيه . وقوله أن الأبواب بدل اشتغال : فبذل الاشتغال قد صرح هو وغيره أنه لا بد فيه من الضمير وإن نازعهم فيه آخرون . ولكن يجوز أن يكون الضمير ملفوظا به وأن يكون مقدرأ . وهنا لم يلفظ به فلا بد من تقديره أى الأبواب منها . فإذا كان التقدير مفتحة لهم هى الأبواب منها ، كان فيه تكثير للاضمار ، وتقليله أولى .

وفى الصحيحين من حديث أبى حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال فى الجنة ثمانية أبواب . باب منها يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون ، وفى الصحيحين من حديث الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من أففق زوجين فى شئ . من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب الجنة يابعد الله هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة . ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان ، فقال أبو بكر بأبى أنت وأمى يا رسول الله ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ فقال نعم وأرجو أن تكون منهم .

وفى صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب عن النبى ﷺ قال : ما منكم من أحد يتوضأ فيألغ - أو فيسبغ - الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ، زاد الترمذى بعد التشهد : اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين ، زاد أبو داود والامام احمد ، ثم رفع نظره إلى السماء فقال :

وعند الامام أحمد من رواية أنس يرفعه ، من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتح له أبواب الجنة الثمانية من أيها شاء دخل ، وعن عتبة بن عبد الله السلى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من مسلم يتوفى له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا تلقوه من أبواب

الجنة الثانية من أيها شاه دخل ، رواه ابن ماجه وعبد الله بن احمد عن ابن نمير ثنا اسحاق ابن سليمان ثنا جرير بن عثمان عن شريك بن شقمة عن عتبة .

(الباب العاشر) (في ذكر سعة أبوابها)

عن أبي هريرة قال ، وضعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قصعة من ثريد ولحم ، فتناول الدوايح - وكان أحب الشاة إليه - فنهش نهشة وقال : أنا سيد الناس يوم القيامة . ثم نهش أخرى وقال أنا سيد الناس يوم القيامة . فلما رأى أصحابه لا يسألونه قال : ألا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله ؟ قال يقوم الناس لرب العالمين فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر ، فذكر حديث الشفاعة بطوله وقال في آخره ، فأطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربي ، فيقضى رب العالمين مقاماً لم يقمه أحد قبلى ولن يقمه أحد أبعدى . فأقول يا رب أمتى أمتى فيقول يا محمد ادخل من أمتك من لأحساب عليهم من الباب الأيمن ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب . والذى نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر ، أو هجر ومكة ، وفى لفظ : لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى ، متفق على صحته . وفى لفظ خارج الصحيح بإسناده وإن ما بين عضادى الباب لكما بين مكة وهجر .

وعن خالد بن صبر العدوى قال : خطبنا عتبة بن غزوان فحمد الله راتى عليه ثم قال أما بعد فإن الدنيا قد أذنت بصرم (١) ولت هذا (٢) ولم يبق منها إلا صباية كصباية الإناة يصطبها صاحبها وانكم منقلبون منها إلى دار لا روال لها فانقلبوا بخير ما يحضركم . ولقد ذكر لنا أن مصراعين (٣) من مصاريع الجنة بينها مسيرة أربعين سنة وليأتين عليه يوم وهو كظيظ (٤) من الزحام .

فهذا موقوف والذي قبله مرفوع . فان كان رسول الله ﷺ هو الذاكر له كان هذا ما بين باب من أبوابها ولعله الباب الأعظم . وإن كان الذاكر ذلك غير رسول الله ﷺ لم يقدم على حديث أبي هريرة المتقدم . ولكن قد روى الإمام أحمد فى مسنده من طريق حماد بن سلمة قال سمعت الجريرى يحدث عن حكيم بن معاوية عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : أنتم موفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله . وما بين مصراعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين

(١) بضم الصاد: القطيعة (٢) بتشديد الذال : مسرعة (٣) دأقنى الباب (٤) ممتلئ .

عاماً ، وليأتين عليه يوم وله كفيظ . وقد رواه ابن أبي دؤاد أنبأنا اسحاق بن شاهين أنبأنا خالد بن الحريري عن حكيم بن معاوية عن أبيه يرفعه ، ما بين كل مصراعين من مصاريع الجنة مسيرة سبع سنين ، وروينافي مسند عبد بن حميد أنبأنا الحسن بن موسى أنبأنا ابن لهيعة أنبأنا دراج أبو السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال : ان ما بين مصراعين في الجنة لمسيرة أربعين سنة ، وحديث أبي هريرة أصح . وهذه النسخة ضعيفة والله أعلم . وروى أبو الشيخ أنبأنا جعفر بن أحمد بن فارس أنبأنا يعقوب بن حميد أنبأنا من حدثنا خالد بن أبي بكر عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن النبي ﷺ قال : الباب الذي يدخل منه أهل الجنة مسيرة الراكب المجهد ثلاثاً . ثم انهم ليضططعون عليه حتى تكاد مناكبهم تزول ، رواه أبو نعيم عنه . وهذا مطابق للحديث المتفق عليه . ان ما بين المصراعين كما بين مكة وبصرى .. فإن الراكب المجهد غاية الاجادة على أسرع هجين لايفتر ليلاً ولا نهاراً يقطع هذه المسافة في هذا العدر أو قريب منه .

وأما حديث حكيم بن معاوية فقد اضطرب رواه للحمد بن سلمة ذكر عن الحريري التقدير بأربعين عاماً . وخالد ذكر عنه التقدير بسبع سنين . وحديث أبي سعيد المرفوع فيه التقدير بأربعين عاماً على طريقة دراج عن أبي الهيثم . قال الامام احمد : أحاديث دراج مناكير . وقال أبو حاتم الرازي : ضعيف . وقال السائي : ليس بالقوى .

فالصحيح المرفوع السالم من الاضطراب والشذوذ والعلّة حديث أبي هريرة المتفق على صحته . على أن حديث حكيم بن معاوية ليس التقدير فيه بظاهر الرفع ، ويحتمل أنه مدرج في الحديث موقوف فيكون كحديث عتبة بن غزوان .

الباب الحادى عشر

﴿ في صفة أبوابها وأنها ذات خلق ﴾

روى الوليد بن مسلم عن خلود عن الحسن (مفتحة لهم الأبواب) قال أبواب ترى . وذكر أيضا عن خلود عن قتادة قال أبواب يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها . تتكلم وتكلم وتسم ما يقال لها : افتحنى افتحنى .

وقال أبو الشيخ أنبأنا محمد بن عبد الله بن محمد القيسى أنبأنا محمد بن اسحاق أنبأنا احمد بن أبي الخوارى أنبأنا عبد الله بن غياث عن القزاري قال . لكل مؤمن في الجنة أربعة أبواب : فباب يدخل عليه منه زواره من الملائكة . وباب يدخل عليه منه أزواجه من الخور المعن

وباب مقفل فيما بينه وبين أهل النار يفتحه إذا شاء ينظر إليهم لتعظم الثعنة عليه وباب فيما بينه وبين دار السلام يدخل منه على ربه إذا شاء ، وقد روى سويل بن أبي صالح عن زياد القنبري عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة ولا نحر ، وفي حديث الشفاعة الطويل من رواية ابن عينة عن علي بن زيد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : فأخذ بحلقة باب الجنة فأقعقها ، وهذا صريح في أنها حلقة حسية تحرك وتقعق . وروى سويل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : أخذ بحلقة باب الجنة فيؤذن لي ، ويذكر عن علي رضي الله عنه من قال لا إله إلا الله الملك الحق المدين في كل يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر ومن وحشة القبر ، واستجلب به الغنى واستقرع به باب الجنة .

(فصل) ولما كانت الجنات درجات بعضها فوق بعض كانت أبوابها كذلك ، وباب الجنة العالية فوق باب الجنة التي تحتها ، وكلما علت الجنة اتسعت فعالها أوسع بما دونه وسعة الباب بحسب وسع الجنة ولعل هذا وجه الاختلاف الذي جاء في مسافة ما بين مصراحي الباب ، فإن أبوابها بعضها أعلى من بعض ، ولهذا الأمة باب يختص بهم يدخلون منه دون سائر الأمم كما في المسند من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال : باب أمي الذين يدخلون منه الجنة عرص مسيرة الراكب ثلاثاً ، ثم أنهم ليضنطون حتى تكاد مناكبهم تزول ، وفيه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : أتاني جبريل فأخذ يدي فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمي ، الحديث ، وسيأتي بتمامه إن شاء الله تعالى .

وقال خلف بن هشام البزار ثنا أبو شهاب عن عمرو بن قيس الملائي عن أبي إسحاق عن عاصم ابن حزة عن علي بن أبي طالب قال : إن أبواب الجنة هكذا بعضها فوق بعض ثم قرأ (حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها) إذا هم عندهما بشجرة في أصلها عينان تحريان ، فيشربون من إحداهما فلا تترك في بطونهم قذى ولا أذى إلا رمت ، ويفتسلون من الأخرى فتجري عليهم نضرة النعم فلا تشعث رؤسهم ولا تغير أبشارهم بعد هذا أبداً . ثم قرأ (طبتم فادخلوها خالدين) فيدخل الرجل وهو يعرف منزله ، ويلقاهم الولدان فيستبشرون برؤيتهم كما يستبشر الأهل بالخير يقدم من الغيبة ، فينطلقون إلى أزواجهم فيخبرونهم بما بينهم فتقول أنت رأيته فيقوم إلى الباب فيدخل إلى بيته فيسكنه على سريره فينظر إلى أساس بيته فإذا هو قد أسس على الزلزل ، ثم ينظر في أخضر وأحمر وأصفر ، ثم يرفع رأسه إلى سماء بيته فقلولاً أنه خلق له لا تفتح بصره فيقول : الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والله أعلم .

الباب الثاني عشر

(في ذكر مسافة ما بين الباب والباب)

روينا في معجم الطبراني أنبأنا مصعب بن إبراهيم بن حزة الزيري وعبد الله بن الصقر السكري قال أنبأنا إبراهيم بن المنذر الحزامي ثنا عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حرام حدثني عبد الرحمن بن عياش الأنصاري حدثنا دهم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن المتفق . قال دهم : وحدثني أيضاً أبو الأسود عن عاصم بن لقيط أن لقيط بن عامر خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ قال : قلت يا رسول الله فإ الجنة والنار ؟ قال : ولهم إلهك إن للنار سبعة أبواب ما منهن بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاماً . وإن للجنة ثمانية أبواب ما منهن بابان إلا يسير الراكب بينهما سبعين عاماً ، وذكر الحديث بطوله وهذا الظاهر منه أن هذه المسافة بين الباب والباب ، لأن ما بين مكة وبصرى لا يحتمل التقدير بسبعين عاماً ، ولا يمكن حمله على باب معين لقوله « ما منهن بابان » والله أعلم .

الباب الثالث عشر

(في مكان الجنة وأين هي)

قال الله تعالى (ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى . عندها جنة المأوى) وقد ثبت أن سدرة المنتهى فوق السماء ، وسميت بذلك لأنها ينتهى إليها ما ينزل من عند الله فيقبض منها . وما يصعد إليها فيقبض منها . وقال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) قال ابن أبي نجيع عن مجاهد : هو الجنة . وكذلك تلقاه الناس عنه .

وقد ذكر ابن المنذر في تفسيره وغيره أيضاً عن مجاهد قال هو الجنة والنار . وهذا يحتاج إلى تفسير ، فإن النار في أسفل السافلين ، ليست في السماء . ومعنى هذا ما قاله في رواية ابن أبي نجيع عنه ، وقاله أبو صالح عن ابن عباس : الخير والشر كلاهما يأتي من السماء . وعلى هذا فالجنة أسباب الجنة والنار بقدر ثابت في السماء من عند الله .

وقال الحارث بن أبي أسامة حدثنا عبد العزيز بن ابان حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب عن بشر بن شفاف قال سمعت عبد الله بن سلام يقول : إن أكرم خليفة الله أبو القاسم ﷺ وأن الجنة في السماء . رواه أبو نعيم عنه ، قال ورواه معمر بن راشد عن محمد بن أبي يعقوب مرفوعاً ، ثم ساقه من طريق ابن منيع قال ثنا عمرو الناقد ثنا محمد بن عثمان ثنا موسى بن أعين عن معمر بن مرفوعاً . ثم ساق من طريق محمد بن فضيل ثنا

محمد بن عبد الله عن عطية عن ابن عباس أنه قال : الجنة فوق السماء السابعة ويجعلها الله حيث شاء يوم القيامة . وجنهم في الأرض السابعة ،

وقال ابن منده ثنا أحمد بن إسحاق قال ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا محمد بن عبد الله عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله قال : الجنة في السماء الرابعة ، فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث يشاء . والنار في الأرض السابعة ، فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث يشاء . وقال مجاهد قلت لابن عباس أين الجنة ؟ قال فوق سبع سموات . قلت فأين النار؟ قال تحت مسحة أبحر مطبقة . رواه ابن منده عن أحمد بن إسحاق عن الزبيري عن إسرائيل عن ابن أبي يحيى عن مجاهد . وأما الآثار الذي رواه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عيسى بن يونس عن نوير بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو قال : الجنة مطوية معلقة بقرون الشمس تنشر في كل عام مرة . وأن أرواح المؤمنين في طير كالزراير يتعارفون ويرزقون من ثمر الجنة .

فهذا قد يظهر منه التناقض بين أول كلامه وآخره . ولا تنافض فيه ، فإن الجنة المعاقبة بقرون الشمس ما يحدثه الله سبحانه وتعالى بالشمس في كل سنة مرة من أنواع النار والموالك والنبات ، جعله الله تعالى مذكراً بتلك الجنة ، وآية دالة عليها كما جعل هذه النار مذكورة بتلك . وإلا فالجنة التي عرضها السموات والأرض ليست معلقة بقرون الشمس ، وهي فوق الشمس وأكبر منا .

وقد ثبت في الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال : الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، وهذا يدل على أنها في غاية العلو والارتفاع والله أعلم .

والحديث له لفظان . هذا أحدهما ، والثاني ، ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض أعداها الله للجهادين في سبيله ، وشيخنا يرجح هذا اللفظ وهو لا ينفي أن يكون درج الجنة أكثر من ذلك ، وتطير هذا قوله في الحديث الصحيح ، أن الله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة ، أي من جملة أسمائه هذا القدر ، فيكون الكلام جملة واحدة في الموضعين ، ويدل على صحة هذا أن منزلة نبينا عليه السلام فوق هذا كله في درجة في الجنة ليس فوقها درجة ، وتلك المائة يناها آحاد أمته بالجهاد . والجنة مقيمة أعلاها وأوسعها ووسطها هو الفردوس وسقفه العرش كما قال عليه السلام في الحديث الصحيح ، إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة قال شيخنا أبو الحجاج المزي : والصواب رواه من رواه وفرقه ، بعدم القاف على أنه اسم لا ظرف أي وسقفه عرش الرحمن .

. (فإن قيل) فالجنة جميعها تحت العرش والعرش سفها ، فإن الكرسي وسع السموات والأرض . والعرش أكبر منه (قيل) لما كان العرش أقرب إلى العرّوس مما دونه من الجنات بحيث لاجنة فوقه دون العرش كان سقفاً له دون ما تحته من الجنات . ولعظم سعة الجنة وغاية ارتفاعها يكون الصعود من أدناها إلى أعلاها بالتدريج شيئاً قشيباً ، درجة فوق درجة ، كما يقال لقارئ القرآن ، اقرأ وارق فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها ، وهذا يحتمل شيئين أن تكون منزلته عند آخر حفظه ، وأن تكون عند آخر تلاوته لحفظه والله أعلم .

الباب الرابع عشر

(في مفتاح الجنة)

قال الحسن بن علي بن حمزة ثنا إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حمزة عن أبيه عن حبيب بن حبيب عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ ، ومفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله ، رواه الإمام أحمد في مسنده ولفظه ، ومفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله ، وذكر البخاري في صحيحه عن وهب بن منبه أنه قيل له : أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله ؟ قال بلى ، ولكن ليس من مفتاح إلا وله أسنان ، فإن أتيت بمفتاح له أسنان فتح لك وإلا لم يفتح .

وروى أبو نعيم من حديث أبان بن أسد قال: قال أعرابي يارسول الله ما مفتاح الجنة؟ قال : لا إله إلا الله ، وذكر أبو الشيخ من حديث الأعمش عن مجاهد عن يزيد بن سبرة قال : أن السيوف مفاتيح الجنة ، وفي المسند من حديث معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ : ألا أدلك على باب من أبواب الجنة ؟ قلت بلى . قال لا حول ولا قوة إلا بالله .

وقد جعل الله سبحانه لكل مطلوب مفتاحاً يفتح به ، فجعل مفتاح الصلاة الطهور كما قال ﷺ ، ومفتاح الصلاة الطهور ، ومفتاح الحج الإحرام ، ومفتاح البر الصدق ، ومفتاح الجنة التوحيد ، ومفتاح العلم حسن السؤال وحسن الإصغاء ، ومفتاح النصر والظفر الصبر ، ومفتاح المزيد الشكر ، ومفتاح الولاية المحبة والذكر ، ومفتاح الفلاح التقوى . ومفتاح التوفيق الرغبة والرغبة ، ومفتاح الإجابة الدعاء ، ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا ، ومفتاح الإيمان التفكير فيما دعا الله عباده إلى التفكير فيه . ومفتاح الدخول على الله إسلام القلب وسلامته له والاخلاص له في الحب والبغض ، والعمل والترك ، ومفتاح حياة القلب تدبر القرآن والتضرع بالأسحار وترك الذنوب ، ومفتاح حصول الرحمة الإحسان في عبادة الخالق والسعي في نفع عبده . ومفتاح الرزق السعي مع الاستغفار والتقوى . ومفتاح العزطاة الله ورسوله ، ومفتاح الاستعداد للآخرة قصر الأمل . ومفتاح كل خير الرغبة في الله والدار الآخرة . ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الأمل .

وهذا باب عظيم من أفتح أبواب العلم وهو معرفة معاني الخير والشر ، لا يوفق لمعرفة ومراعاته إلا من عظم حظه وتوفيقه ، فإن الله سبحانه وتعالى جعل لكل خير وشر مفتاحاً وباباً يدخل منه إليه ، كما جعل الشر والكبر والإعراض عما بعث الله به رسوله ، والغفلة عن ذكره والقيام بحقه ، مفتاحاً للنار ، وكما جعل الخير مفتاح لكل إثم ، وجعل الفقه مفتاح الزنا ، وجعل إطلاع النظر في الصور مفتاح الطلب والعشق ، وجعل الكسل والراحة مفتاح الخيبة والحرامان ، وجعل المعاصي مفتاح الكفر ، وجعل الكذب مفتاح النفاق ، وجعل الشح والحرص مفتاح البخل وقطيعة الرحم وأبذ المال من غير حله ، وجعل الإعراض عما جاء به الرسول مفتاح كل بدعة وضلالة .

وهذه الأمور لا يصدق بها إلا كل من له بصيرة صحيحة ، وعقل يعرف به مافى نفسه ومافى الوجود من الخير والشر ، فينبغي للعبد أن يعتنى كل الاعتناء بمعرفة المفاتيح وما جعلت المفاتيح له ، والله من وراء توفيقه وعدله . له الملك وله الحمد وله النعمة والفضل (لا يستل عما يفعل وهم يسئلون) .

الباب الخامس عشر

(في توقيع الجنة ومشورها الذي يوقع به لأصحابها عند الموت وعند دخولها)
قال تعالى (كلا إن كتاب الأبرار لفي عطين ، وما أدراك ما عطين ؟ كتاب مرقوم يشهده المقربون) فأخبر تعالى أن كتابهم كتاب مرقوم تحقيقاً لكونه مكتوباً كتابه حقيقة . وحسن تعالى كتاب الأبرار بأنه يكتب ويوقع لهم بمشهد المقربين من الملائكة والنفوس وسادات المؤمنين ، ولم يذكر شهادة هؤلاء لكتاب القهار تنوياً بكتاب الأبرار وما وقع لهم به ، وإشهاراً له وإظهاراً بين خواص خلقه ، كما يكتب الملوك بواقع من تعظمه بين الأمراء ، وخواص أهل المملكة تنوياً باسم المكتوب له وإتادة بذكره ، وهذا نوع من صلاة الله سبحانه وتعالى وملائكته على عبده .

وروى الإمام أحمد في مسنده وابن حبان وأبو عوادة الأسفرائني في صحيحيهما من حديث المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى جنازة لجلس رسول الله ﷺ على القبر وجلسنا حوله كأن على رءوسنا الطير وهو يلحده . فقال أعود بالله من عذاب القبر — ثلاث مرات — ثم قال : إن المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة واقطع من الدنيا نزلت إليه الملائكة كأن على وجوههم الشمس مع كل واحد منهم حنوط

وكفن ، فجلسوا منه مد بصره ثم يحيى . ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة أخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان . قال فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء ، فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط ، ويخرج منها كأطيب نضج مسك وجدت على الأرض . قال : فيصعدون بها فلا يمرون بها - يمتنى على ملا من الملائكة إلا قالوا ما هذا الروح الطيبة ؟ فيقولون فلان بن فلان - بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا - حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا ، فيستفتحون له فيفتح لهم ، ويشيعه من كل سماء مقربوها - إلى السماء التي تليها حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدي في عليين . وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى ، قال : فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول ربي الله فيمولان له . ما دينك ؟ فيقول ديني الإسلام . فيقولان له ما هذا الرجل الذي بمث فيكم ؟ فيقول هو رسول الله ﷺ فيقولان له : وما عليك ؟ فيقول قرأت كتاب الله فأسمنت به وصدقت . قال فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة واقتنوه له بأبا إلى الجنة . قال فيأتيه من روحها وطيبها ، ويفسح له في قبره مد بصره . قال ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول أيش بالذي يترك ، هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من أنت فوجهك الوجه الذي يحيى . بالخير ؟ فيقول أنا عملك الصالح فيقول رب أقم الساعة ، رب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي .

قال . وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الآخرة وإقبال على الدنيا زل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه ، معهم المسوح فيجلسون منه مد البصر ، ثم يحيى . ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة أخرجي إلى سخط من الله وغضب . قال فتفرق في جسده فينزعها كما ينزع السفود (١) من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأثن ریح جيفة وجدت على وجه الأرض . فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملا من الملائكة إلا قالوا ، ما هذا الروح الخبيث ؟ فيقولون فلان بن فلان - بأقبح أسمائه التي كان يسمي بها في الدنيا حتى ينتهي إلى سماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (لا تفتح لهم

أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يبلغ الجبل في سم الخياط) فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى وتطرح روحه طراحاً ثم قرأ رسول الله ﷺ (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق) فتعبد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ، فيقول هاه هاه !! ألا أدرى فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول هاه هاه لا أدرى ، فينادى مناد من السماء أن كذب عبدي فأفرشوه من النار ، واقتحوا له باباً إلى النار ، فيأتيه من حرها وسمومها . ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ؛ ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب ، ممتن الريح فيقول له أبشر بالذي يسوءك ، هذا يومك الذي كنت توعد . فيقول من أنت فوجهك الوجه الذي يمي . بالشر ، فيقول أنا عمالك الحبيث ، فيقول رب لا تقم الساعة ، ورواه أبو داود بطوله بنحوه - فهذا التوقيع والمنشور الأول .

(فصل) وأما المنشور الثاني فقال الطبراني في معجمه حدثنا إسحاق بن إبراهيم الديري عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عطاء بن يسار عن سليمان الفارسي قال : قال رسول الله ﷺ : ولا يدخل الجنة أحد إلا بهواز : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من الله لفلان بن فلان أدخلوه جنة عالية قطوفها دانية ، وأخبرنا سليمان ابن حمزة الحاكم أنبأنا محمد بن عبد الواحد المقدسي أنبأنا زاهر الثقفي أن عبد السلام بن محمد ابن عبد الله أخبرهم أنبأنا المعطر بن عبد الواحد البراق حدثنا محمد بن إسحاق بن منده أنبأنا محمد بن علي البلخي حدثنا محمد بن حسام حدثنا العباس بن زياد ثقة ثنا سعدان بن سعيد ثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سليمان الفارسي أن النبي ﷺ قال : يعطى المؤمن جوازا على الصراط بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لفلان بن فلان أدخلوه جنة عالية قطوفها دانية ، قلت وقع المؤمن في قبضة أصحاب العيين يوم القبضتين ثم كتب من أهل الجنة يوم تنفخ الروح فيه . ثم يكتب في ديوان أهل الجنة يوم موته ، ثم يعطى هذا المنشور يوم القيامة ، قاله المستعان .

الباب السادس عشر

(في توحيد طريق الجنة وأنه ليس لها إلا طريق واحد)

هذا ما اتفقت عليه الرسل من أولهم إلى حاتمهم صلوات الله وسلامه عليهم . وأما طرق الجحيم فأكثر من أن تحصى ، ولهذا يوجد سبحانه سبيله ، ويجمع سبيل النار كقوله تعالى

(وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) وقال (وصلى الله قصد السبيل ومنها جائر) أى ومن السبيل جائز عن القصد وهى سبيل أنفى ، وقال (هذا صراط على مستقيم) وقال ابن مسعود : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً وقال هذا سبيل الله ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن يساره ثم قال هذه سبل وصلى كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ (وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) الآية .
فإن قيل : فقد قال الله تعالى (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله من اتباع رضوانه سبل السلام) قيل هى سبل تجمع فى سبيل واحد ، وهى بمنزلة الجوارى (١) والطرق فى الطريق الأعظم ، فهذه هى شعب الإيمان يجمعها الإيمان وهو شعبة ، كما يجمع ساق الشجرة أغصانها وشعبها وهذه السبل هى إجابة داعى الله بتصديق خبره وطاعة أمره ، وطريق الجملة هى إجابة الداعى إليها ليس إلا .

وقد روى البخارى فى صحيحه عن جابر قال : جاءت ملائكة إلى النبی صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم إنه قائم وقال بعضهم العین نائمة والقلب يقظان ، فقالوا إن لصاحبكم هذا مثلاً فاضربوا له مثلاً ، فقالوا مثله مثل رجل بنى داراً وجعل فيها مأدبة وبعت داعياً فن أجاب الداعى دخل الدار وأكل من المأدبة ، ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة ، فقالوا : أولوها له يفقهها ، فقال بعضهم أن العین نائمة والقلب يقظان ، الدار الجنة والداعى محمد ، فن أطاع محمد فقد أطلع الله ومن عصى محمداً فقد عصى الله ، ومحمد فرق بين الناس ، رواه الترمذى عنه ولفظه : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال لى رأيت فى المنام كأن جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلى ، يقول ، أحدهما لصاحبه أضرب له مثلاً فقال اسمع سمعت أذنك ، وأعقل عقل قلبك ، إنما مثلك ومثل أمثلك كمثل ملك اتخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً ثم جعل مائدة ثم بعت رسولاً يدعو الناس إلى طعامه ، فنتهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه ، فאלله هو الملك والدار الإسلام ، والبيت الجنة ، وأنت يا محمد الرسول ؛ فن أجابك دخل الإسلام ومن دخل الإسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة ، أكل ما فيها .

وصحح الترمذى من حديث عبد الله ابن مسعود قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم انصرف فأخذ بيدي حتى خرج إلى بطحاء مكة فأجاسنى ثم خط على خطا ثم قال لا تبرحن خطاك فإنه سيتهى إليك رجال فلا تسكلمهم فإنهم لا يسكلمونك ، ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أراد ، فينا أنا جالس فى خطى إذ أتانى رجال كأنهم

(١) جمع جادة وهى معظم الطريق .

الوط (١) أشعارهم وأجسامهم ، لا أرى عودة ولا أرى بشرأ ويقتون إلى لا يجاوزون الخط ثم يصعدون إلى رسول الله ﷺ حتى إذا كان آخر الليل ، لكن رسول الله ﷺ قد جاءني وأنا جالس فقال لقد رآني منذ الليلة ، ثم دخل على في خطي فتوسد غفدي فرقد ، وكان رسول الله ﷺ إذا رقد نزع فينا أبا فاعد ورسول الله ﷺ متوسد غفدي إذا برجال عليهم ثياب بيض ، الله أعلم ما بهم من الجمال ، فأتبوا إلى فجلس طائفة منهم عند رأس رسول الله ﷺ وطائفة منهم عند رجليه ، ثم قالوا ما رأينا عبداً قد أرقى مثل هذا النبي ، أن عينيه تنامان وقلبه يقظان ، اضربوا له مثلاً مثل سيد بني قصرأ ثم جعل مأدبة فدعا الناس إلى طعامه وشرا به فمن أجابه أكل من طعامه وشرب من شرا به ، ومن لم يجبه عاقبه - أو قال عذبه - ثم ارتفعوا واستأقظ رسول الله ﷺ عند ذلك فقال سمعت ما قال هؤلاء وهل تدري من هم ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال هم الملائكة تتدرى ما المثل الذي ضربوه ؟ قلت الله ورسوله أعلم قال : الرحمن بنى الجنة ودعا إليها عباده ، فمن أجابه دخل الجنة ومن لم يجبه عذبه .

الباب السابع عشر

(في درجات الجنة)

قال تعالى (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدين في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة . وكلا وعد الله الحسنى . وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً) ذكر ابن جرير عن هشام بن حسان عن جبة بن عطية عن ابن عمر بن الخطاب قال (فضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه) قال هي سبعون درجة ما بين الدرجتين عدو الصرس الجواد المضمر سبعين عاماً .

وقال ابن المبارك أنبأنا سلية بن نبيط عن الضحاك في قوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) قال بعضهم أفضل من بعض فيرى الذي قد فضل به فضله ، ولا يرى الذي هو أسفل منه أنه فضل عليه أحد من الناس .

وتأمل قوله كيف أوقع الفتنيل أولاً بدرجة ثم أوقعه ثانياً بدرجات : فقبل الأول بين القاعد المعذور والمجاهد ، والثاني بين القاعد بلا عذر والمجاهد .

وقال تعالى (أفمن اتبع رضوان الله كره باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون) وقال تعالى (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله

(١) بالضم جيل من الناس وهم جنس من السوداين والهنود

وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ، الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وينفقون ، أرتك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) وفي الصحيحين من حديث مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يترآون الكوكب الدرى الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم » قالوا يارسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم ؟ قال بلى ، والذي نفس بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ، ولفظ البخارى : « في الأفق » وهو أيين . والغابر هو الذاهب الماضى الذى قد تدل للغروب وفى التثنية به دون الكوكب المسامت للرأس وهو أعلا فائدنان (إحداهما) بعده عن العيون (والثانية) أن الجنة درجات بعضها أعلا من بعض وإن لم تسامت العليا السفلى كاللسانين الممتدة من رأس الجبل إلى ذيله والله أعلم .

وفى الصحيحين أيضاً من حديث سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فى الجنة كما ترون الكوكب فى أفق السماء ، وقال الإمام أحمد حدثنا فرات أخبرنى فليح عن هلال - يعنى ابن على - عن عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون فى الجنة كما تراءون - أو ترون - الكوكب الدرى الغابر فى الأفق الطالع فى تفاضل الدرجات قالوا يارسول الله أولئك النبيون ؟ قال بلى ، والذي نفس بيده وأقوام آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ، ورجال هذا الاسناد احتج بهم البخارى فى صحيحه ، وفى هذا الحديث (العارب) وفى حديث أبي سعيد الخدري (العابر) وقوله الطالع صفة للكوكب وصفة بكونه غارباً وبكونه طالعاً ، وقد صرح بهذا المعنى فى الحديث الذى رواه ابن المبارك عن فليح بن سلمان عن هلال بن على عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون فى الغرف كما يرى الكوكب الشرقى والكوكب الغربى فى الأفق فى تفاضل الدرجات » قالوا يارسول الله أولئك النبيون ؟ قال بلى ، والذي نفس بيده وأقوام آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ، وهذا على شرط البخارى أيضاً .

وفى المسند من حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « إن المتحابين لرى غرفهم فى الجنة كاللوكب الطالع الشرقى أو الغربى ؛ فيقال من هؤلاء ؟ فيقال هؤلاء المتحابون فى الله عز وجل ، وفى المسند من حديث أبي سعيد الخدري أيضاً عن النبي ﷺ : « إن فى الجنة مائة درجة ولو أن العالمين اجتمعوا فى إحداهن وسعهم » .

وفى المسند عنه أيضاً عن النبي ﷺ قال : « قال يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة أقرأ أو أصعد ، فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شئ معه ، وهذا صريح فى أن درج الجنة تزيد على مائة درجة .

وأما حديث أبي هريرة الذي رواه البخاري في صحيحه عن النبي ﷺ قال: إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للجهاديين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألت الله فأسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفرج أنهار الجنة ، فإذا أن تكون هذه المائة من جملة الدرج ولما أن تكون نهايتها هذه المائة ، وفي ضمن كل درجة ، درجة دونها ، ويدل على المعنى الأول حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ومن صلى هؤلاء الصلوات الخمس وصام شهر رمضان وكان حقاً على الله أن يفرجه ، هاجر أو قعد حيث ولدته أمه ، قلت يا رسول الله ألا أخرج فأوذن الناس ؟ قال : لا . ذر الناس يعملون ، إن في الجنة مائة درجة بين كل درجتين منها مثل ما بين السماء والأرض . وأعلا درجة منها الفردوس وعليها يكون العرش ؛ وهي أوسط شيء . في الجنة ومنها تفرج أنهار الجنة وإذا سألت الله فأسأله الفردوس ، رواه الترمذي هكذا بلفظه . وروى أيضاً من حديث عطاء عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال : إن في الجنة مائة درجة ، ثم ذكر نحو حديث معاذ .

وفيه أيضاً من حديث عطاء عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ، في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام ، قال هذا حديث حسن غريب . وفيه أيضاً من حديث أبي سعيد يرفعه : إن في الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا في إحداها لوسعهم ، ورواه أحمد بدون لفظه (في) كما تقدم ، وقد رويت هذه الأحاديث بلفظه في وبدونها ، وإن كان المحفوظ ثبوتها فهي من جملة درجاتها ؛ وإن كان المحفوظ سقوطها فهي الدرج الكبار المتضمنة للدرج الصغار والله أعلم .

ولا تناقض بين تقدير ما بين الدرجتين بالمائة وتقديره بالخمسة لاختلاف السير في السرعة والبطء ، والنبي ﷺ ذكر هذا تقريباً للأفهام ، ويدل عليه حديث زيد بن حبان حدثنا عبد الرحمن بن شرح حدثني أبو هاشم التميمي سمعت أبا علي التميمي سمعت أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول مائة درجة في الجنة ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض أو بعد ما بين السماء والأرض قلت يا رسول الله لمن ؟ قال للجهاديين في سبيل الله .

ب التامن عشر

(ن ذكر أعلا درجاتها واسم تلك الدرجة)

رواه في صحيحه حديث عمرو بن العاص أن سمع النبي ﷺ يقول إذا سمعتم

المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فائز من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشرًا ثم سلوا لى الوسيلة فإياها منزلة لا تفتنى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه شفاعتى ، وقال احمد أنبأنا عبد الرزاق أنبأنا سفيان عن ليث عن كعب عن أبى هريرة أن رسول الله (ص) قال : إذا صليتم فسلوا الله لى الوسيلة ، قيل يا رسول الله وما الوسيلة ؟ قال أعلا درجة فى الجنة لا يناهها إلا رجل واحد ؛ وأرجوا أن أكون أنا هو ، هكذا الرواية ، أن أكون أنا هو ، ووجهها أن تكون الجملة خبراً عن اسم كان المستتر فيها ، ولا يكون أنا فصلاً ولا تركيداً بل مبتداً .

وفى الصحيحين من حديث جابر قال : قال رسول الله (ص) : من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدأ الوسيلة والفضيلة والدرجة الرقيقة وابته مقاماً محموداً الذى وعدته ، إلى حلت له الشفاعة يوم القيامة ، هكذا لفظ الحديث (مقاماً) بالتكثير ليوافق لفظ الآية ، ولأنه لما تعين وانحصر نوعه فى شخصه جرى بجرى المعرفة ، فوصف بما توصف به المعارف . وهذا أطلب من جعل (الذى وعدته) بدلاً فتأمله وفى المسند من حديث حمارة بن غرية عن موسى بن وردان عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله (ص) : الوسيلة درجة عند الله عز وجل ليس فوقها درجة فسلوا الله لى الوسيلة وذكره ابن أبى الدنيا وقال فيه : درجة فى الجنة ليس فى الجنة درجة أعلا منها فسلوا الله أن يؤتنيها على ردوس الخلائق .

وقال أبو نعيم أنبأنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن عمرو بن مسلم الخلال حدثنا عبد الله بن همران العابدى حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : جاء رجل إلى النبي (ص) فقال يا رسول الله والله لك لأحب إلى من نفسى وإنك لأحب إلى من أهلى ، وأحب إلى من ولئى ، وإنى لأكون فى البيت فأذكرك فما أصبر حتى آتيتك فأنظر إليك ، وإذا ذكرت موتى وموتك عرفت إنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين ، وإنى إذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك فلم يرد عليه النبي (ص) حتى نزل جبريل بهذه الآية (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) قال الحافظ أبو عبد الله المقدسى : لا أعلم بإسناد هذا الحديث بأساً .

وسميت درجة النبي (ص) الوسيلة لأنها أقرب الدرجات إلى عرش الرحمن . وهى أقرب النبوجات إلى الله . وأصل اشتقاقى لفظ الوسيلة من القرب وهى فعيلة من وسل إليه إذا تقرب

إليه . قال ليد . على كل ذي رأى إلى الله وأسل . .

ومعنى الوسيلة من الوصلة ، ولهذا كانت أفضل الجنة وأشرفها وأعظمها نوراً . وقال صالح ابن عبد الكريم قال لما فضيل بن عياض : أتدرون لم حُسن الجنة ؟ لأن عرش رب العالمين سقفاً . وقال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : نور سقف مساكنكم نور عرشه . وقال بكر عن أشعث عن الحسن : إنما سميت عدن لأن فوقها العرش ومنها تفجر أنهار الجنة . والمحور المدينة الفضل على سائر المحور . والقرن والقرني واحد . وإن كان في الوسيلة معنى التقرب إليه بأنواع الوسائل ، وقال الكلبي : اطلبوا إليه القرية بالأعمال الصالحة .

وقد كُفّ سبحانه عن هذا المعنى كل الكشف بقوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) فقوله (أيهم أقرب) هو تفسير للوسيلة التي يبتغيها هؤلاء الذين يدعوم المشركون من دون الله فيتنافسون في التقرب منه .

ولما كان رسول الله (ص) أعظم الخلق عبودية لربه وأعلمهم به ، وأشدّهم له خشية وأعظمهم له محبة ، كانت منزلته أقرب المنازل إلى الله وهي أعلا درجة في الجنة ، وأسرا النبي (ص) أمته أن يسألوا له لينالوا بهذا الدعاء ذلي من الله وزيادة الإيمان .

وأيضاً فإن الله سبحانه قدرها له بأسباب (منها) دعاء أمته له بها بما نالوه على يده من الإيمان والهدى صلوات الله وسلامه عليه . وقوله وحلت عليه ، يروي عليه ، وله ، فمن رواه باللام فمعناه حصلت له . ومن رواه بـ وعلى فمعناه وقعت عليه شفاعتي والله اعلم .

(الباب التاسع عشر)

(في عرض الرب تعالى سلته الجنة على عباده وثمنها الذي طلبه منهم)

وعقد التبايع الذي وقع بين المؤمنين وبين ربهم

قال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله ؟ فاستبشروا بيمينكم الذي بإيتم به ، وذلك هو الفوز العظيم) فجعل سبحانه هنا الجنة ثمناً لنفوس المؤمنين وأموالهم بحيث إذا بذلوا فيه استحقوا الثمن ، وعقد معهم هذا العقد وأكده بأنواع من التأكيد (أحدها) إخبارهم سبحانه وتعالى بصيغة الخبر المؤكد بأداة إن (الثاني) الإخبار بذلك بصيغة الماضي الذي قد وقع وثبت واستقر (الثالث) إضافة هذا العقد إلى نفسه سبحانه ، وأنه هو الذي اشترى هذا المبيع (الرابع) أنه أخبر بأنه وعد بتسليم

هذا الثمن وعدا لا يخلفه ولا يتركه (الخامس) أنه أتى بصيغة د على ، التي للوجوب إعلاما لعباده بأن ذلك حق عليه أحقّه هو على نفسه (السادس) أنه أكد ذلك بكونه حقاً عليه (السابع) أنه أجبر من عمل هذا الوعد وأنه في أفضل كتبه المنزلّة من السماء وهي التوراة والإنجيل والقرآن (الثامن) لإعلامه لعباده بصيغة استفهام الانكار وأنه لا أحد أوفى بعهده منه سبحانه (التاسع) أنه سبحانه وتعالى أمرهم أن يتبشروا بهذا العقد ويبشروا به بعضهم بعضاً بشارّة من قد تم له العقد ولزم بحيث لا يثبت فيه خيار ، ولا يعرض له ما يفسدّه (العاشر) أنه أجبرهم إجباراً مؤكداً بأن ذلك تبيع الذي بآيموه به هو الفوز العظيم . والتبّع ههنا بمعنى المييع الذي أحسنوه بهذا الثمن وهو الجنة ، وقوله (يا أيّمت به) أي عاوضتم وتأمّنتم به ثم ذكر سبحانه أهل هذا العقد الذي وقع العقد وتم لهم دون غيرهم وهم (الثائبون) عما يكره (العابدون) له بما يجب (الحامدون) له على ما يحبون وما يكرهون (السامعون) وفرت السباحة بالصيام وفرت بالسفر في طلب العلم وفرت بالجهاد وفرت بدوام الطاعة . والتحقّق فيها أنها سياحة القلب في ذكر الله ومحبة والإذابة إليه والشوق إلى لقاءه ، ويترتب عليها كلّ ما ذكر من الأعمال ، ولذلك وصف له سبحانه نساء النبي ﷺ اللاتي لو طلق أزواجه بدلهن بأنهن ساحات ، وإست ساحتهن جباراً ولا سفراً في طلب علم ولا إدامة صيام ، وإنما هي سياحة قلوبهن في محبة الله تعالى وخشيته والإذابة إليه وذكره .

وتأمل كيف جعل الله سبحانه التوبة والعبادة قريتين : هذه ترك ما يكره وهذه فعل ما يجب والحمد والسياسة قريتين : هذا الثناء عليه بأوصاف كاله ، وسياسة اللسان في أفضل ذكره ، وهذه سياحة القلب في حبه وذكره وإجلاله . كما جعل سبحانه العبادة والسياسة قريتين في صفة الأزواج . فهذه عبادة البدن وهذه عبادة القلب ، وجعل الاسلام والايام قريتين : فهذه علانية وهذا في القلب ، كما في المستد عنه د ص ، و الاسلام علانية والايام في القلب ، وجعل القنوت والتوبة قريتين : هذا فعل ما يجب وهذا ترك ما يكره . وجعل الثبوة والبارة قريتين : فهذه قد وطئت وارضت ذلك صموتها . وهذه روضة أنف لم يرتع فيها بعد وجعل الركوع والسجود قريتين وجعل الأمر بالمرء والنهي عن المنكر قريتين وأدخل بينهما الوارد دون ما تقدم إعلاماً بأن أحدهما لا يكتفي حتى يكون مع الآخر . وجعل ذلك قريتين لحفظ حدوده : فهذا حفظها في نفس الانسان ، وذلك أمر غيره بحفظها . وأفهم الآيات خطر النفس الانسانية وشرها وعظم مقدارها ، فإن السلامة إذا خفي عليك قدرها فانظر إلى المشتري لها من هو ، وانظر إلى الثمن المبذول فيها ما هو ، وانظر إلى من جرى على يده عقد

التبائع . فالسلة النفس ، والله سبحانه المشتري لها ، واثنان لها جنات الزعيم . والسفير في هذا العقد خير خلقه من الملائكة وأكرمهم عليه ، وخيرهم من البشر وأكرمهم عليه .

قد هيؤوك لأمر لو فطنت له فأربأ بنفسك أن ترعى مع الحمل

وفي جامع الزمذى من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من خاف أدجلاً ومن أدجلاً (١) بلغ المنزل ، ألا إن سلعة الله غالية . ألا إن سلعة الله الجنة » قال هذا حديث حسن غريب . وفي كتاب صفة الجنة لأبي نعيم من حديث أبان عن أنس قال « جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال ما بمن الجنة ؟ قال « لا إله إلا الله » وشواهد هذا الحديث كثيرة جداً .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله دأبني على عمل إذا عملته دخلت الجنة . فقال « تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان » قال والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئاً أبداً ولا أقص منه . فلما ولى قال « من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا » .

وفي صحيح مسلم عن جابر قال : أتى النعمان بن قوف إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أرايت إذا صليت المكتوبة وحرمت الحرام وأحلت الحلال أدخل الجنة ؟ فقال النبي نعم . وفي صحيح مسلم عن عثمان بن عفان قال . قال رسول الله (ص) « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » وفي سنن أبي داود عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال سمعت رسول الله (ص) يقول « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » .

وفي الصحيحين عن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) « أنا أنى آت من ربي فأخبرني — أو قال فيخبرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة » قلت وإن دنى وإن سرق ؟ قال وإن دنى وإن سرق

وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله (ص) « من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلته ألقاهما إلى مريم وروح منه . وإن الجنة حق وإن النار حق أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء » وفي لفظ « أدخله الله الجنة على ما كان من عمل » وفي صحيح مسلم أن رسول الله (ص) أعطى أبا هريرة نعليه فقال اذهب بنعلي هاتين ، فن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة .

وقال روح بن عبادة عن حبيب بن الشهيد عن الحسن قال « ثمن الجنة لا إله إلا الله » وروى أبو نعيم من حديث أبي الزبير عن جابر قال سمعت رسول الله (ص) يقول ، لا يدخل أحداً (١) . أى سار الليل كله . والمراد هنا أن من خاف الله تعالى اجتهد في طاعته وسهر في مرضاه

منكم الجنة عمله ولا يجره من النار ولا أنا إلا بتوحيد الله تعالى ، وإسناده على شرط مسلم وأصل الحديث في الصحيح .

(فصل) وهنا أمر يجب التنبيه عليه وهو أن الجنة إنما تدخل برحمة الله تعالى ، وليس عمل العبد مستقلاً بدخولها وإن كان سيئاً ، ولهذا أثبت الله تعالى دخولها بالأعمال في قوله (بما كنتم تعملون) ونفى رسول الله ﷺ دخولها بالأعمال بقوله « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله » . ولا تنافي بين الأمرين لوجهين (أحدهما) ما ذكره سفيان وغيره قال كانوا يقولون النجاة من النار بغفر الله . ودخول الجنة برحمته واقتسام المنازل والدرجات بالأعمال ، وبديل على هذا حديث أبي هريرة الذي سيأتي إن شاء الله تعالى « أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم » ، رواه الترمذي (والثاني) أن الباء التي نفت الدخول هي باء المعاوضة التي يكون فيها أحد العوضين مقابلاً للآخر ، والباء التي أثبتت الدخول هي باء السببية التي تقتضي سببية ما دخلت عليه لغيره وإن لم يكن مستقلاً بمصوله ، وقد جمع النبي ﷺ بين الأمرين بقوله « سددوا وقاربوا وأبشروا واعلموا أن أحداً منكم لن ينجو بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته ، ومن عرف الله تعالى وشهد مشهده عليه ومشهد تكميله ، وذنوبه وأبصر هذين المشهدين قبله عرف ذلك وجزم به والله سبحانه وتعالى المستعان .

(الباب العشرون)

(في طلب أهل الجنة لها من ربهم وطلبها لهم وشفاعتها فيهم إلى ربها عز وجل) قال الله تعالى حكاية عن أولى الألباب من عباده قولهم : ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا ، ربنا فاقض لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار . ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد ، وآتانا ما وعدتنا على السنة رسلك من دخول الجنة ، وقالت طائفة : معناه وآتانا ما وعدتنا على الإيمان برسلك وليس بسهل حذف الأسم والحرف معاً إلا أن يقدر على تصديق رسلك وطاعة رسلك وحينئذ فيتكافأ التقديران ، ويرجع الأول بأنه قد تقدم قولهم (ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا) وهذا صريح في الإيمان بالرسول والمرسل ، ثم توسلوا إليه بإيمانهم أن يؤتهم ما وعدهم على السنة الرسل فإنهم إنما سمعوا بوعدهم لهم بذلك من الرسل وذلك أيضاً يتضمن التصديق بهم وإنهم يلقون وعده فصدقوا به وسألوه أن يؤتهم إياه ، وهذا هو الذي ذكره السلف والخلف في الآية .

وقيل المعنى آتانا ما وعدتنا من النصر والظفر على ألسنة الرسل ، والأول أعم وأكمل .

وتأمل كيف تضمن إيمانهم به الإيمان بأمره ونهيه وسله ووعده ووعبه وأسمائه وصفاته وأفعاله وصدق وعده والخوف من وعيده واستجابتهم لأمره فيمجموع ذلك صاروا مؤمنين به . فبذلك صح لهم التوسل إلى سؤال ما وعدهم به والنجاة من عذابه ، وقد أشكل على بعض الناس سؤالهم أن ينجز لهم وعده مع أنه فاعل لذلك ولا بد ، وأجاب بأن هذا تعبد بمعنى كقوله : « رب احكم بالحق » وقول الملائكة : « اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك » وخفي على هؤلاء أن الوعد معلق بشروط منها لرغبة إليه سبحانه وتعالى وسؤاله أن ينجزه لهم ، كما أنه معلق بالإيمان وموافاتهم به ، وأن لا يلاحقه ما يحيطه ، فإذا سأله سبحانه أن ينجز لهم ما وعدهم تضمن ذلك توفيقهم وتذليلهم وإعانتهم على الأسباب التي ينجز لهم ما وعده فكل هذا الدعاء من أهم الأدعية وأنفعها وهم أحوج إليه من كثير من الأدعية ، وأما قوله رب احكم فهذا سؤال له سبحانه وتعالى أن ينصرهم على أعدائهم فيحكم لهم عليهم بالنصر والغلبة وكذا سؤال الملائكة رجهم أن يغفر للساينين هو من الأسباب التي يوجب بها لهم المنفرة فهو سبحانه نصب الأسباب التي يفعل بها ما يريد بأوليائه وأعدائه وجعلها أسبابا لإرادته كما جعلها أسبابا لوقوع مراده فهو السبب والمسبب ، وإن أشكل عليك ذلك فانظر إلى خلقه الأسباب التي توجب محبته وغضبه فهو يحب ويرضى ويفض ويغضب ويخط عن الأسباب التي خلقها وشاءها ، فالكل منه وبه مبتدأ من مشيئته وعائده إلى حكمته وحده . وهذا باب عظيم من أجواب التوحيد لا يلج به إلا العاقلون ، باله ، ونظير هذه الآية في سؤاله ما وعد به قوله تعالى : « قل أذلك خير أم جنة الابد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤون عائدن كان على ربك وعدا مسئولا ، يسأله إياه عباده المؤمنون ويسأله إياه ملائكته لهم ، فالتجئة تسأل ربها أهلها ، وأهلها يسألونه إياها ، والملائكة تسألها لهم ، والرسل يسألونه إياها لهم ولأتباعهم ، ويوم القيامة يقيمهم سبحانه بين يديه يشفعون فيها لعباده المؤمنين .

وفي هذا من تمام ملكه وإظهار رحمته وإحسانه وجوده وكرمه وإعطائه ما سئل . هو من لوازم أسمائه وصفاته واقتضائها لأنارها ومنطلقاتها فلا يجوز تعطيلها عن آثارها واحكامها ، فالرب تعالى جواد له الجواد كله يجب أن يسئل ويطلب منه ويرغب إليه ، خلق من يسأله وألهمه سؤاله وخلق له ما يسأله إياه فهو حائن السائل وسؤاله ومستوله ؛ وذلك لحبه : سؤال عباده له ورغبتهم إليه وطلبهم منه ؛ وهو يغضب إذا لم يسئل .

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يستل يغضب .
وأحب خلقه إليه أكثرهم وأفضلهم له سؤالا ، وهو يحب الملعين في الدماء ، وكلنا
ألع العبد عليه في السؤال أحبه وقربه وأعطاه . وفي الحديث : من لم يسأل الله يغضب عليه .
فلا إله إلا هو ، أي جناية جنت القواعد العائدة على الإيمان وحالت بين القلوب وبين
معرفة ربها وأسمائه وصفات كماله ونعوت جلاله !!! والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا أن هدانا الله .

قال أبو نعيم الفضل حدثنا يونس بن أبي إسحاق حدثنا يزيد بن أبي مرزوق قال : قال
أنس بن مالك قال رسول الله ﷺ : « ما من مسلم يسأل الله الجنة ثلاثا إلا قالت الجنة اللهم
أدخله الجنة . ومن استجار من النار بالله ثلاثا قالت النار اللهم أجره من النار » برواه الترمذي
والنسائي وابن ماجه عن هناد بن السرى عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق عن يزيد .

وقال الحسن بن سفيان حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن ليث عن يونس بن
حبان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ما سأل الله عبد الجنة في يوم
سبع مرات إلا قالت الجنة يارب إن عبدك فلانا يسألني فأدخلني » .

وقال أبو يعلى الموصلي حدثنا أبو خيثمة زهير بن حرب حدثنا جرير عن يونس عن أبي حازم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما استجار عبد من النار سبع مرات
إلا قالت النار إن عبدك فلانا استجار مني فأجره ، ولا يسأل عبد الجنة سبع مرات إلا قالت
الجنة يارب إن عبدك فلانا سألتني فأدخله الجنة » وإسناده على شرط الصحيحين .

وقال أبو داود في مسنده حدثنا شعبه حدثني يونس بن حبان سمع أبا علقمة عن أبي هريرة
قال : قال رسول الله (ص) ، « من قال أسأل الله الجنة سبعاً قالت الجنة اللهم أدخله الجنة » .

وقال الحسن بن سفيان حدثنا المقدي حدثنا عمر بن علي عن يحيى بن عبد الله عن أبيه
عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) « أكثروا مسألة الله الجنة واستعينوا به من النار
فإنهما شامتان مشفعتان ، وإن العبد إذا أكثر مسألة الله الجنة قالت الجنة يارب عبدك هذا
الذي سألتني فأسكنه ليأبى . » وتقول النار يارب عبدك هذا الذي استأذ بك مني فأعذمه .

وقد كان جماعة من السلف لا يستلون الله الجنة ويقولون حسينا أن يجبرنا من النار . فنههم
أبو الصنباة صلة بن أشيم ، صلى ليلة إلى السحر ثم رفع يديه وقال اللهم أجرني من النار أو
مثلي يجترئ . أن يستلك الجنة ، ومنهم عطاء السلي كان لا يسأل الجنة . فقال له صالح المري إن أبان
حدثني عن أمي أن النبي (ص) قال يقول الله عز وجل انظروا في ديوان جهنمي ، فن

ورأيتوه سألني الجنة أعطيت ومن استأذني من النار أعذته . فقال عطاء : كفاي أن يجيئني من النار . ذكرها أبو نعيم . وقد روى أبو داود في سننه من حديث جابر في قصة صلاة معاذ وتطويله بهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للقي : يعني الذي شكاه ، كيف تصنع يا ابن أخي . إذا صليت ! قال اقرأ بفاتحة الكتاب واسئل الله الجنة ، وأعوذ به من النار : وأني لا أدرى ما ندنتك وندنته معاذ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم إني ومعاذ أحولما ندندن .

وفي سنن أبي داود من حديث محمد بن المنكدر عن جابر عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يسئل بوجه الله إلا الجنة ، رواه عن أحمد بن عمرو المصفرى حدثنا يعقوب بن اسحاق حدثنا سليمان بن معاذ عن محمد فذكره .

وقد تقدم في أول الكتاب حديث الليث عن معاوية بن صالح عبد الملك بن أبي بشير برفع الحديث « مامن يوم إلا والجنة والنار يسألان : تقول الجنة : يارب قد طابت ثماري وأطردت أنهارى واشتقت إلى أوليائي . فجعل إلى بأهلها الحديث . فالجنة تطلب أهلها بالذات وتجدهم إليها جذبا ، والدار كذلك . وقد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نزال نذكرهما ولا ننساها كما روى أبو يعلى الموصلى في مسنده حدثنا إسحق بن أبي إسرائيل . حدثنا أيوب بن أبي شيبة العناني قال : كان فيما عرضنا على رباح بن زيد حدثني عبد الله بن عمر سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنسوا العظيمين ، قلنا وما العظيمان يا رسول الله ؟ قال الجنة والنار . وذكر أبو بكر الشافعي من حديث كليب بن حرب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اطلبوا الجنة جهداً واهربوا من النار جهداً ، فإن الجنة لا ينام طالبها وإن النار لا ينام هاربها ، وإن الآخرة اليوم عذوبة بالمكارة . وإن الدنيا عذوبة بالقدات والشبهات فلا تليقنكم من الآخرة .

الباب الحادى والعشرون

(في أسماء الجنة ومعانيها واشتقاقاتها ولعادة أسماء باعتبار صفتها ، ومعناها واحد باعتبار الذات فهي مترادفة من هذا الوجه . وتختلف باعتبار الصفات فهي متباينة من هذا الوجه . وهكذا أسماء الرب سبحانه وتعالى وأسماء كتابه وأسماء رسله وأسماء اليوم الآخر وأسماء النار)

الاسم الأول (الجنة) وهو الاسم العام المتناول لتلك الدار وما اشتملت عليه من أنواع النعيم واللذة والبهجة والسرور وقررة الأعين . وأصل اشتقاق هذه اللفظة من الستر والتغطية

ومنه الجنين لاستناره في الظن ، والجنان لاستناره عن العيون ، والجنان لستره وواقته الوجه .
والجنون لاستنار عقله وتواريه عنه . والجنان وهي الحية الصغيرة الرقيقة . ومنه قول الشاعر :

فدقت وجلت وأسكرت وأكلت فلو جن إنسان من الحسن جنت

أي لو غطي وستر عن العيون لفعل بها ذلك ، ومنه سمي البستان جنة لأنه يستر داخله
بالأشجار ويغطيه . ولا يستحق هذا الاسم إلا موضع كثير الأشجار مختلف الأنواع . والجنة
بالضم ما يستجن به من ترس أو غيره . ومنه قوله تعالى (اتخذوا أيمانهم جنة) أي يستترون
بها من إنكار المؤمنين عليهم . ومنه الجنة بالكسر الجن كما قال تعالى « من الجنة والناس »
وذهبت طائفة من المفسرين إلى أن الملائكة يسمون جنة ، واحتجوا بقوله تعالى وجعلوا
بينه وبين الجنة نسبا ، قالوا وهذا النسب قولهم الملائكة بنات الله . ورجحوا هذا القول
بوجوب « أحدهما » أن النسب الذي جعلوه إنما زعموا أنه بين الملائكة وبينه لا بين الجن
وبينه . الثاني ، قوله تعالى « ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون » أي قد علمت الملائكة أن الذين
قالوا هذا القول محضرون للعذاب . والصحيح خلاف ما ذهب إليه هؤلاء ، وأن الجنة هم
الجن أنفسهم كما قال تعالى « من الجنة والناس » وعلى هذا في الآية قولان « أحدهما » قول
مجاهد قال : قامت كفارة يش : الملائكة بنات الله . فقال لهم أبو بكر : فن أمهاتهم ؟ قالوا :
سروات الجن . وقال السكبي قالوا تزوج من الجن فخرج من بينهما الملائكة . وقال قتادة
قالوا صاهر الجن (والقول الثاني) هو قول الحسن قال : أشركوا الشياطين في عبادة الله فهو
النسب الذي جعلوه .

والصحيح قول مجاهد وغيره . وما احتج به أصحاب القول الأول ليس بمستلزم لصحة
قولهم . فانهم لما قالوا الملائكة بنات الله وهم من الجن فقدوا بينه وبين الجن نسبا بهذا الإيلاذ
وجعلوا هذا النسب متولدا بينه وبين الجن . وأما قوله « ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون »
فالضمير يرجع إلى الجنة ، أي قد علمت الجنة أنهم محضرون الحساب ، قاله مجاهد أي لو كان
بينه وبينهم نسب لم يحضروا للحساب كما قال تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله
وأحباؤه . قل فلم يعذبكم بذنوبكم ؟) فجعل سبحانه عقوبتهم بذنوبهم وإحضارهم للعذاب
مبطلا لدعواهم الكاذبة . وهذا التقدير في الآية أبلغ في إيصال قولهم من التقدير الأول .
فتأمل ، والمقصود ذكر أسماء الجنة .

(فصل) « الاسم الثاني دار السلام ، وقد سماها الله بهذا الاسم في قوله (لهم دار السلام عند
ربهم) وقوله « والله يدعو إلى دار السلام » وهي أحق بهذا الاسم فانها دار السلامة من كل

بليّة وآفة ومكروه . وهى دار الله ، واسمه سبحانه وتعالى السلام الذى سلسها وسلم أهلها (وتحييتهم فيها سلام) (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم) والرب تعالى يسلم عليهم من فوقهم كما قال تعالى (ولهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون ، سلام قولاً من رب رحيم) وسيأتى حديث جابر فى سلام الرب تبارك وتعالى عليهم فى الجنة ، وكلامهم كلهم فيها سلام أى لا لغو فيها ولا فضح ولا باطل كما قال تعالى (لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً)

وأما قوله تعالى : وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ، فأكثر المفسرين حامراً حول المعنى وما وردوه . وقالوا أقوالاً لا يخفى بعدها عن المقصود ، وإنما معنى الآية - والله أعلم - فسلام لك أيها الراحل عن الدنيا حال كونه من أصحاب اليمين ، أى فسلامه لك كأننا من أصحاب اليمين الذين سلوا من الدنيا وأنكادها ومن النار وعداها . فبشر بالسلامة عند ارتحاله من الدنيا وقدمه على الله كما يبشر الملك روحه عند أخذها بقوله أبشري روحاً وريحان ، ورب غير غضبان . وهذا أول البشرى التى للؤمن فى الآخرة .

(فصل) : الاسم الثالث دار الخلد ، وسميت بذلك لأن أهلها لا يظعنون عنها أبداً كما قال تعالى (عطاء غير مجذوذ) وقال (إن هذا لوزننا ماله من نفاق) وقال أكلها دائم وظلها (وما هم منها بمخرجين) وسيأتى لإبطال قول من قال من الجهمية والمعتزلة بفنائها أو فناء حركات أهلها إن شاء الله تعالى .

(فصل) : الاسم الرابع دار المقامة ، قال تعالى حكاية عن أهلها (وقالوا الحمد لله الذى أنقذنا من الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب) قال مقاتل أنزلنا دار الخلود أقاموا فيها أبداً لا يموتون ولا يتحولون منها أبداً . قال الفراء والرجاج : المقامة مثل الإقامة . يقال أقمت بالمكان إقامة ومقاماً .

(فصل) : الاسم الخامس جنة المأوى . قال تعالى (عندها جنة المأوى) والمأوى مفعول من أوى يأوى إذا انضم إلى المكان وصار إليه واستقر به . وقال عطاء عن ابن عباس : هى الجنة التى يأوى إليها جبريل والملائكة ، وقال مقاتل والكلبي هى جنة تأوى إليها أرواح الشهداء . وقال كعب . جنة المأوى جنة فيها طير خضر ترتع فيها أرواح الشهداء ، وقالت عائشة رضى الله عنها وزر بن حبيش : هى جنة من الجنان ، والصحيح أنه اسم من أسماء الجنة كما قال تعالى (وأما من خاب مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى) وقال (فإن الجحيم هى المأوى) وقال وما واكم النار .

(فصل) : الاسم السادس جنات عدن . فقل هو اسم لجنة من الجنان والصحيح أنه

اسم بلدة الجنان وكلها جنات عدن ، قال تعالى (جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب) وقال تعالى (جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب وقلل ولباسهم فيهاحرير) وقال تعالى (ومساكن طيبة في جنات عدن) والاشتقاق يدل على أن جميعها جنات عدن قائم من الإقامة واسوام . يقال عدن بالمسكن إذا أقام به . وعدنت البلد توطئت ؛ وعدنت الإبل بمسكن كذا لومه فلم ترح منه . قال الجوهري : ومنه جنات عدن أي إقامة . ومنه سمى المعدن بكسر الدال لأن الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء . ومركز كل شيء معدنه والمعدن الناقة المقيمة في المرعى .

(فصل) الاسم السابع « دار الحيوان » قال تعالى (وإن الدار الآخرة لمى الحيوان) والمراد الجنة عند أهل التفسير . قالوا وإن الآخرة بمعنى الجنة ، لمى الحيوان ، لمى دار الحياة التي لاموت فيها . فقال الكلبي لمى حياة لا موت فيها . وقال الزجاج لمى دار الحياة الدائمة . وأهل اللغة على أن الحيوان بمعنى الحياة ، قال أبو عبيدة وابن قتيبة : الحياة الحيوان .

قال أبو عبيدة : الحياة والحيوان والملى بكسر الحاء واحد . قال أبو علي يعني أنها مصادر ، فالحياة فملة كالجلبة . والحيوان كالزوان والغليان . والملى كالمعى . قال الزجاج :
« كنها إذا الحياة حى » أى إذا الحياة حياة

وأما أبو زيد فغلبهم وقال : الحيوان ما فيه روح . والموتان والموات ما لا روح فيه . والصواب أن الحيوان يقع على ضربين ، أحدهما مصدر كما حكاه أبو عبيدة ، والثاني ، وصف كما حكاه أبو زيد وعلى قول أبي زيد الحيوان مثل الملى خلاف الميت . ورجع القول الأول بأن الفعلان بأبه المصادر كالزوان والغليان بخلاف الصفات فإن بابها فعلان كسكران وغشبان . وأجاب من رجح القول الثاني بأن فعلان قد جاء في الصفات أيضاً قالوا رجل ضميان للسريع الخفيف وزيان : قال في الصحاح ناقة زيان سريعة ، وقوس زيان سريعة الإرسال للسهم فيحتمل قوله تعالى (وإن الدار الآخرة لمى الحيوان) معنيين (أحدهما) إن حياة الآخرة هي الحياة لأنها لا تنفص فيها ولا تقادحها ، أى لا يشوبها ما يشوب الحياة في هذه الدار ، فيكون الحيوان مصدراً على هذا (الثاني) أن يكون المعنى أنها الدار التي لا تخبى ولا تنقطع ولا تنبذ كما يفنى الأحياء في هذه الدنيا ، فهي أحق بهذا الاسم من الحيوان الذي يفنى ويموت .

(فصل) الاسم الثامن ، الفردوس . قال تعالى (أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) وقال تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات

الفردوس نزلا خالدين فيها) والفردوس اسم يقال على جميع الجنة ويقال على أفضلها وأعلىها .
 كأنه أحق بهذا الاسم من غيره من الجنات . وأصل الفردوس البستان ، والفرايس البساتين
 قال كعب هو البستان الذي فيه الأعناب . وقال الليث : الفردوس جنة ذات كروم . يقال
 كرم مفردس أى معرش . وقال الضحاك هى الجنة الملتفة بالأشجار ، وهو اختيار المبرد .
 وقال : الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والأغلب عليه العنب ، وجمعه
 الفرايس . قال ولهذا سعى باب الفرايس بالشام وأنشد لجرير :

فقلت للركب إذ جد المسير بنا يا بعد بيرين من باب الفرايس

وقال بجاءد : هذا البستان بالرومية ، واختاره الزجاج فقال هو بالرومية منقول إلى لفظ
 الفرية . قال وحقيقته أنه البستان الذى يجمع كل ما يكون فى البساتين . قال حسان :

وإن ثواب الله كل غنجد جنان من الفردوس فيها يغنجد

(فصل) الاسم التاسع جنات النعيم . قال تعالى (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 لهم جنات النعيم) وهذا أيضا اسم جامع لجميع الجنات لما تضمنته من الأنواع التى يتنعم بها من
 المأكول والمشروب والملبوس والصور والرائحة الطيبة والمنظر البهيج والمساكن الواسعة
 وغير ذلك من النعيم الظاهر والباطن .

(فصل) الاسم العاشر المقام الآمين . قال تعالى (إن المتقين فى مقام أمين) والمقام
 موضع الإقامة ، والآمين الآمن من كل سوء وآفة ومكره ، وهو الذى قد جمع صفات الآ
 كلها ، فهو آمن من الزوال والخراب وأنواع النقص ، وأهله آمنون فيه من الخروج والنقص
 والنكد (والبلد الآمين) الذى قد آمن أهله فيه بما يحاف منه سواهم .

وتأمل كيف ذكر سبحانه الآمن فى قوله تعالى (إن المتقين فى مقام أمين) وفى قوله تعالى
 (يدهون فيها بكل فاكهة آمنين) لجمع لهم بين آمن المسكان وأمن الطعام فلا يخافون انقطاع
 المأكلة ولا سوء عاقبتها ومضرتها ، وآمن الخروج منها ، فلا يخافون ذلك ، وآمن الموت
 فلا يخافون فيها موتا .

(فصل) (الاسم الحادى عشر والثانى عشر) مقعد الصدق وقدم الصدق . قال تعالى (إن
 المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق) فسمى جنته مقعد صدق لحصول كل ما يراد من المقعد
 الحسن فيها كما يقال مودة صادقة إذا كانت ثابتة تامة . وحلاوة صادقة وحنانة صادقة . ومنه
 الكلام الصدق لحصول مقصودة منه . وموضع هذه اللفظة فى كلامهم الصحة والكمال ، ومنه
 الصدق فى الحديث . والصدق فى العمل . والصدىق الذى يصدق قوله بالعمل ، والصدق

بالتحسب الصلب من الرماح ، ويقال للرجل الشجاع إنه ذو مصدق أى صادق الجملة ، وهذا مصدق هذا أى ما يصدقه . ومنه الصداقة لصفاء المودة والخلافة . ومنه : صدقى القتال وصدقنى المودة . ومنه قدم صدق ولسان صدق ومدخل صدق ومخرج صدق . وذلك كله للحق الثابت المقصود الذى يرغب فيه ، بخلاف الكذب الباطل الذى لاشئ تحته ، وهو لا يتضمن أمراً ثابتاً قط .

وفسر قوم قدم صدق الجنة ، وفسر بالأعمال التى تنال بها الجنة وفسر بالسابقة التى سبقت لهم من الله ، وفسر بالرسول الذى على يده وهدايته نالوا ذلك . والتحقق أن الجميع حق فإنهم سبقت لهم من الله الحسنى بتلك السابقة أى بالأسباب التى قدورها لهم على يد رسوله وأدخر لهم جزاءها يوم القيامة . ولسان الصدق وهو لسان التناء الصادق بمحاسن الأفعال وجميل الطرائق . وفى كونه لسان صدق إشارة إلى مطابقتها الواقع ، وأنه ثناء بحق لا باطل . ومدخل الصدق ومخرج الصدق هو المدخل والمخرج الذى يكون صاحبه فيه ضامناً على الله وهو دخوله وخروجه بالله وقه . وهذه الدعوة من أرفع الدعاء للمبد ، فإنه لا يزال داخلاً من أمر وخارجاً من أمر ، ففى كان دخوله لله وبالله وخروجه كذلك ، كان قد أدخل مدخل صدق وأخرج مخرج صدق والله المستعان .

الباب الثانى والعشرون

(فى عدد الجنات وأنها نوعان جتان من ذهب وجتان من فضة)

الجنة اسم شامل لجميع ما حوته من البساتين والمساكن والقصور وهى جنات كثيرة جداً كما روى البخارى فى صحيحه عن أنس بن مالك أن أم الربيع بنت البراء ، وهى أم حارثة بن سراقه أمت رسول الله ﷺ فقالت يا بنى الله ألا تمدنى عن حارثه ؟ وكان قتل يوم بدر أصابه منهم غرب (١) فإن كان فى الجنة صبرت ، وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه فى البكاء ، قال : يا أم حارثة إنما جنات فى الجنة وإن ابنك أصاب القردوس الأعلى .

وفى الصحيحين من حديث أبو موسى الأشعرى عن رسول الله ﷺ أنه قال : جتان

(١) أى جهنم من حيث لا يدري .

من ذهب آتيتها وحليتهما وما فيهما . وجنتان من فضة آتيتهما وحليتهما وما فيهما . وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن ، وقد قال تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) فذكرهما ثم قال (ومن دونهما جنتان) فهذه أربع

وقد اختلف في قوله (ومن دونهما) هل المراد به أنهما فوقهما أو تحتهما ؟ على قولين فقالت طائفة من دونهما أى أقرب منهما إلى العرش فيكونان فوقهما ، وقالت طائفة بل معنى من دونهما تحتهما . قالوا وهذا المنقول في لغة العرب إذا قالوا هذا دون هذا ، أى دونه في المنزلة كما قال بعضهم لمن بالغ في مدحه : أما دون ما تقول وفوق ما في نفسك . وفى الصحاح (دون) تفيض (فوق) وهو تقصير عن المائة . ثم نال : ويقال هذا دون هذا أى أقرب منه ، والسياق يدل على تفضيل المجتنبين الأوليين من عشرة أوجه .

(أحدهما) قوله (ذواتا أفنان) وفيه قولان (أحدهما) أنه جمع فن وهو الخصب (والثاني) أنه جمع فن وهو الصنف أى ذواتا أصناف شتى من الفواكه وغيرها . ولم يذكر ذلك فى اللتين بعدهما (الثاني) قوله (فيهما عينان تجريان) وفى الآخرين (فيهما عينان نضاختان) والنضاخة هى الفؤارة . والجارية السارحة وهى أحسن من الفؤارة ، فإنها تتضمن الدوران والجريان (الثالث) أنه قال (فيهما من كل فاكهة زوجان) وفى الآخرين (فيهما فاكهة ونخل ورمان) ولا ريب أن وصف الأوليين أكمل . واختلف فى هذين الزوجين بمد الاتفاق على أنهما صنفان : فقالت طائفة : الزوجان الرطب ، واليابس الذى لا يقصر فى فضله وجودته عن الرطب ، وهو يتمتع به كما يتمتع باليابس وفيه نظرا لا يخفى ، وقالت طائفة : الزوجان صنف معروف وصنف من شكله غريب ، وقالت طائفة : نوعان ؛ ولم تزد ، والظاهر والله أعلم أنه الحلو والحامض ، والأبيض والأحمر ، وذلك لأن اختلاف أصناف الفاكهة أعجب وأشهر وأذل العين والفم .

(الرابع) أنه قال (متكئين على فرش بطائنها من استبرق) وهذا تنبيه على فضل الظهار وخلوها . ومن الآخرين (متكئين على رفرف خضر) وعزرى حسان) وفسر الرفرف بالحابس والبسط . وفسر بالعرش وفسر بالحابس فوقها . وعلى كل قول فلم يصفه بما وصف به فرش المجتنبين الأوليين ،

(الخامس) أنه قال (وجنى المجتئين دان) أى قريب وسهل يتناولونه كيف شاءوا ، ولم يذكر ذلك فى الآخرين (السادس) أنه قال (فبين قاصرات الطرف) أى قد قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يرون غيرهم لرضاهن بهم ومحبتهم لهم . وذلك يتضمن قصر أطراف أزواجهن عليهن فلا يدعهم حسنهن أن ينظروا إلى غيرهن ، وقال فى الآخرين (حور مقصورات فى الحيام) ومن قصرت طرفها على زوجها باختيارها أكل من قصرت بغيرها (السابع) أنه وصفهن بشه الياقوت والمرجان فى صفاء اللون وإشراقه وحسنه ، ولم يذكر ذلك فى التى بعدها (الثامن) أنه قال سبحانه وتعالى فى المجتئين الأولين (هل جراء الإحسان إلا الإحسان) وهذا يقتضى أن أصحابها من أهل الإحسان المطلق الكامل ، فكان جزاؤهم بإحسان كامل (التاسع) أنه بدأ بوصف المجتئين الأولين وجعلهما جزاء لمن حاف مقامه . وهذا يدل على أهمهما أعلا جزاء الخائف لمقامه ، فرتب الجزاء المذكور على الخوف ترتيب المسبب على سببه .

ولما كان الخائفون على نوعين : مقربين وأصحاب عيبين . ذكر جنى المقربين ثم ذكر جنى أصحاب العيبين (العاشر) أنه قال (ومن دونهما جنتان) والسياق يدل على أنه نقيض فوق كما قال الجوهري .

فإن قيل : فكيف انقسمت هذه الجنتان الأربع على من عاف مقام ربه ؟ قيل لما كان الخائفون نوعين كما ذكرنا كان للمقربين منهم الجنتان العاليتان ولأصحاب العيبين الجنتان اللتان دونهما . فإن قيل : فهل الجنتان لمجموع الخائفين يشتركون فيهما أم لكل واحد جنتان وهما البستانان . قيل هذا فيه قولان للمفسرين . ورجح القول الثانى بوجهين (أحدهما من جهة النقل والثانى من جهة المعنى . فأما الذى من جهة النقل فإن أصحاب هذا القول روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : هما بستانان فى رياض الجنة .

وأما الذى من جهة المعنى فإن إحدى الجنتين جزاء أداء الأوامر والثانية جزاء اجتناب المحارم (فإن قيل) فكيف قال فى ذكر النساء : فبين ، فى الموضعين ، ولما ذكر غيرهن قال (فيها) قيل لما ذكر الفرش قال بعدها (فبين خيرات حسان) ثم أعاده فى المجتئين الآخرين بهذا اللفظ ليتشاكل اللفظ والمعنى . والله أعلم .

الباب الثالث والعشرون

(في خلق الرب تبارك وتعالى بعض الجنان وغرسها بيده تفضيلاً لما على سائر الجنان)

وقد اتخذ الرب تبارك وتعالى من الجنان داراً اصطفاها لنفسه وخصها بالقرب من عرشه، وغرسها بيده فهو سيده الجنان ، والله سبحانه وتعالى يختار من كل نوع أعلاه وأفضله كما اختار من الملائكة جبريل ، ومن البشر محمداً ﷺ ، ومن السموات العليا ، ومن البلاد مكة ومن الأشهر الحرم ، ومن الليالي ليلة القدر ، ومن الأيام يوم الجمعة ، ومن الليل وسطه ، ومن الأوقات أوقات الصلاة ، إلى غير ذلك فهو سبحانه وتعالى (يخلق ما يشاء ويختار) .

وقال الطبراني في معجمه ثنا مطلب بن شعيب الأزدي حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث . قال الطبراني في معجمه وحدثنا أبو الزباج روح بن الفرغ حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن زيادة بن محمد الأنصاري عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : ينزل الله تعالى في آخر ثلاث ساعات ييقن من الليل ، فينظر الله في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره ، فيمحو ما يشاء ويثبت ، ثم ينظر في الساعة الثانية إلى جنة عدن وهي مسكنة الذي يسكن فيه ، ولا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء والصديقون ، وفيها ما لم تره عين أحد ولا خطر على قلب بشر . ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرني فأغفر له ؟ ألا سائل يسألني فأعطيه . ألا داع يدعوني فأستجيب له . حتى يطلع الفجر ، نال تعالى : (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً) فيشهد الله تعالى وملائكته .

قال الحسن بن سفيان حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن السرح قال حدثني خالي عبد الرحمن بن عبد الحميد بن سالم حدثنا يحيى بن أيوب عن داود بن أبي هند عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله بنى الفردوس بيده وحظرها على كل مشرك وكل مدمن خمر ومتكبر ، وقد ذكر الدارمي والنجاشي وغيرهما من حديث أبي معشر نعيم بن عبد الرحمن . متكلم فيه . عن حون بن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن أخيه عبد الله بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن الحارث قال : قال رسول الله ﷺ : خلق الله ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده ثم قال وعزني وجلالي

لا يدخلها مدين خمر ولا الديوث ، قالوا يا رسول الله قد هرقنا مدين الخمر لما الديوث؟ قال الذي يقر السوء في أهله ، (قلت) المحفوظ أنه موقوف .

قال الدارمي حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عبيد بن مهران حدثنا مجاهد قال : قال عبيد الله بن عمر : خلق الله أربعة أشياء بيده : العرش والقلم وعدن و آدم عليه السلام . ثم قال لسائر الخلق كن فكان . وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عروانة عن عطاء بن السائب عن ميسرة قال : أن الله لم يمس شيئا من خلقه غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة عدن بيده ، حدثنا محمد بن المنهال حدثنا يزيد ابن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس عن كعب قال . لم يخلق الله بيده غير ثلاث : خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة عدن بيده ثم قال لما تسلمني قالت (قد أفلح المؤمنون) وقال أبو الشيخ حدثنا أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا يعقوب القمي حدثنا حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن عطاء بن عبيد الله قال : خلق الله الجنة الفردوس بيده فهو يفتحها كل يوم خمس مرات فيقول ازدادي طيباً لا زلواني ازدادي حسناً لا زلواني .

وذكر الحاكم عنه عن مجاهد قال : إن الله تعالى غرس جنت عدن بيده فلما تكاملت أغلقت فهي تفتح في كل سحر فينظر الله إليها فتقول قد أفلح المؤمنون ، وذكر البيهقي من حديث البغوي حدثنا يونس بن عبيد الله البصري حدثنا عدي بن الفضل عن الحريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله أحاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وغرس عرشها بيده وقال لما تسلمني فقالت قد أفلح المؤمنون ، فقال طوبى لك منزل الملوكة .

وقال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن أبي المنى البزار حدثنا محمد بن زياد السكلي حدثنا بشير بن حسين عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ خلق الله الجنة عدن بيده لبنة من درة بيضاء ولبنة من ياقوتة حمراء ولبنة من زبرجدة خضراء ، بلاطها ألمسك وحصاؤها الزؤان وحشيشها الزعفران ، ثم قال لما أُنطق ، قالت قد أفلح المؤمنون ، فقال الله عز وجل : وعزتي وجلالي لا يجاوزني فيك نبيل ثم تلا رسول الله ﷺ ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون .

وتأمل هذه العناية كيف جعل هذه الجنة التي غرسها بيده لمن خلقه بيده ولأفضل ذريته اعتناءً وتشرفاً وإظهاراً لأفضل ما خلقه بيده وشرفه وميزه بذلك عن غيره وبالله التوفيق ، فهذه الجنة في الجنان كأدم في نوع الحيوان .

وقد روى مسلم في صحيحه عن المغيرة بن شعبة عن سعيد بن النبي ﷺ قال : سأل موسى عليه السلام ربه . ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ قال رجل يحيى . بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة ، فيقول رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم ؟ فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول رضيت رب ، فيقول له لك ذلك مثله ومثله ومثله ، فقال في الخامسة رضيت رب . ، . قال رب فأعلام منزلة ؟ قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وخمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ، ومصدقه من كتاب الله (فلا تلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) .

(الباب الرابع والعشرون)

(في ذكر بوابي الجنة وخزنتها واسم مقدمهم ورئيسهم)

قال تعالى (وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤوها ونحتت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم) والخزنة جمع خازن مثل حفظة وحافظ وهو المؤمن على الشيء الذي قد استحفظه ، وروى مسلم في صحيحه من حديث سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ وآتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت ؟ فأقول محمد فيقول بلى أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك ، وقد تقدم حديث أبي هريرة المتفق عليه ، من أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة ، كل خزنة باب أى فهم ، قال أبو بكر يارسول الله ذاك الذي لا توى (١) عليه فقال النبي ﷺ إني لأرجو أن تكون منهم ، وفي لفظه هل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ قال نعم وأرجو أن تكون منهم ، لما سمعت حمة الصديق إلى تكيل مراتب الإيمان وطمعت نفسه أن يدعى من تلك الأبواب كلها سأله رسول الله (ص) هل يحصل ذلك لأحد من الناس ليسعى في

العمل الذى يثاب به ذلك ، فأخبره بمصولة وبشره بأنه من أهله ، وكأنه قال هل تكمل لأحد هذه المراتب فيدعى يوم القيامة من أبوابها كلها .

فإنه ما أعلى هذه المهمة وأكبر هذه النفس ! .

قد سمي الله سبحانه وتعالى كبير هذه الخزنة (رضوان) وهو اسم مشتق من الرضا ، وسمى خازن النار مالكاً وهو اسم مشتق من الملك وهو القوة والشدة حيث تصرف حروفه

(الباب الخامس والعشرون)

(فى ذكر أول من يفرع باب الجنة)

وقد تقدم حديث أنس ورواه الطبراني بزيادة فيه قال : في يوم الخازن فيقول لا أفتح لأحد قبلك ولا أقوم لأحد بعدك ، وذلك أن قيامه إليه (ص) خاصة لإظهار لمحيته ورتبته ، ولا أقوم فى خدمة أحد بعده بل خزنة الجنة يقومون فى خدمته ، وهو كمالك عليهم . وقد أقامه الله فى خدمة عبده ورسوله حتى مثنى إليه وفتح له الباب . وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي (ص) أنه قال : أنا أول من يفتح باب الجنة إلا أن امرأة تبادرنى فأقول لها مالك ومن أنت ، فنقول أنا امرأة فعدت على يتامى .

وفى البرمذى من حديث ابن عباس قال : جلس ناس من أصحاب النبي (ص) ينتظرونه قال نخرج حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذاكرون ، فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا أن الله من خلقه خيلا ، أخذ إبراهيم خيلا ، وقال آخر ما ذلك بأعجب من كلمه موسى كله تسليما ، وقال آخر فبى ، كلمة الله وروحه ، وقال آخر : آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فلم وقال سمعت كلامكم وعجبكم إن إبراهيم خليل الله وهو كذلك ، وموسى نبي الله وهو كذلك ؛ وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك ، وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ، ألا وانا حبيب الله ولا فخر ، وأنا أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر ؛ وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من يحرك حلقة الجنة فيفتح لى فأدخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر ، وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) أنا أول الناس خروجا إذا بشوا ، وأنا

خطوبهم إذا ألتصوا ، وقادهم إذا وفدوا . وشافهم إذا حبسوا ، وأنا مبشرهم إذا أيسوا
لواء الحمد بيدي وممانيح الجنة يومئذ بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي ولا نظر
يعطى على ألب عادم كأنهم الثور المكنون ، رواه الترمذى والبيهقى واللفظ له .

وفى صحيح مسلم من حديث المختار بن فلفل عن أنس قال : قال رسول الله (ص) : وأنا
أكثر الناس تبعا يوم القيامة ، وأنا أول من يقرع باب الجنة .

(الباب السادس والعشرون)

(فى ذكر أول الأمم دخولا الجنة)

وفى الصحيحين من حديث همام بن منبه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله (ص) نحن
السابقون الأولون يوم القيامة ، بيد أنهم أرتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم أى
لم يسبقونا إلا بهذا القدر ، فعنى : بيد ، معنى سوى وغير وإلا ونحوها .

وفى صحيح مسلم من حديث أبى صالح عن أبى هريرة قال : قال رسول الله (ص) نحن
الآخرون الأولون يوم القيامة . ونحن أول من يدخل الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من
قبلنا وأوتينا من بعدهم فاختلوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه .

وفى الصحيحين من حديث طاوس عن أبى هريرة عن النبی (ص) قال : نحن الآخرون
الأولون يوم القيامة ، نحن أول الناس دخولا الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا
وأوتينا من بعدهم ، وروى الدارقطنى من حديث زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن
عقيل عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب عن رسول الله (ص) قال : إن
الجنة حرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها . وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمى ، قال
الدارقطنى غريب عن الزهرى ، ولا أعلم روى عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهرى
غير هذا الحديث ، ولا رواه إلا عمرو بن أبى سلمة عن زهير .

فهذه الأمة أسبق الأمم خروجا من الأرض ، وأسبقهم إلى أعلا مكان فى الموقف وأسبقهم
إلى ظل العرش وأسبقهم إلى الفصل والقضاء بينهم . وأسبقهم إلى الجواز على الصراط ،
وأسبقهم إلى دخول الجنة فالجنة محرمة على الأنبياء حتى يدخلها محمد (ص) ومحرمة على
الأمم حتى تدخلها أمته .

وأما أول الأمة دخولا فقال أبو داود في سننه حدثنا هشاد بن السري عن عبد الرحمن بن محمد المخارمي عن عبد السلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن أبي خالد مولى آل جهمه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أتاني جبريل فأخذ يدي فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمي ، فقال أبو بكر : يا رسول الله وددت أني كنت معك حتى أنظر إليه ، فقال رسول الله ﷺ أما إنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمي .

وقوله وددت أني كنت معك ، حرصا منه على زيادة اليقين ، وأن يصير الخبر حياثا كما قال إبراهيم الخليل (رب أرني كيف تحيي الموتى) قال أولم تؤمن ؟ قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) وأما الحديث الذي رواه ابن ماجه في سننه حدثنا اسماعيل بن عمر الطلحي أنبأنا داود بن عطاء المديني عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ أول من يضافه الحق حمراء وأول من يسلم عليه ، وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة ، فهو حديث منكر جدا ، قال الإمام أحمد : داود بن عطاء ليس بشيء . وقال البخاري : منكر الحديث .

الباب السابع والعشرون

(في ذكر السابقين من هذه الأمة إلى الجنة وصفتهم)

في الصحيحين من حديث مام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفقون فيها ولا يتفوطون فيها ولا يتمخطون فيها ، آفئتهم وأمشاطهم الذهب والفضة ، وبجامرهم الآلوة ورشحهم المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من الحسن . لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا ،

وفي الصحيحين أيضا من حديث أبي ذرعة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، والذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة لا يبولون ولا يتفوطون ولا يتفلون ولا يتمخطون . أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك وبجامرهم الآلوة ، وأزواجهم الحور العين ، أخلاقهم على خلق رجل واحد ، على

صورة أيهم آدم متون ذراعا في السماء . وروى شعبة بن قيس عن حبيب عن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة المحامدون الذين يحمدون الله في السراء والضراء . وروى الإمام أحمد حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن عامر العقيلي عن أبيه عن أبي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ : عرض على أول ثلاثة من أنبياء يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار . فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالنبي وعبد مملوك لم يشمله رق الدنيا من طاعة ربه وفقير متعفف ذو عيال . وأول ثلاثة يدخلون النار فأمر مسلط ، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله من ماله ، وفقير غفور .

وروى الإمام أحمد في مستدركه والطبراني في معجمه واللفظ له من حديث أبي عشابة المعافري أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله ﷺ : هل تدرون أول من يدخل الجنة ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال فقراء المهاجرين الذين اتقى بهم المسكاره ، يموت أحدهم وحاجته في صدره ، لا يستطيع لها قضاء ، تقول الملائكة ربنا نحن ملائكتك وخزنتك وسكان سمواتك لا تدخلهم الجنة قبلنا . فيقول : عبادي لا يتركون في شئنا اتقى بهم المسكاره يموت أحدهم وحاجته في صدره لم يستطيع لها قضاء . فعند ذلك تدخل عليهم الملائكة من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فممن عني النار .

ولما ذكر الله تعالى أصناف بني آدم سعيدهم وشقيهم ، قسم سعيدهم إلى قسمين : سابقين وأصحاب يمين فقال (والسابقون السابقون) واحتلف في تقريرها على ثلاثة أقوال : أحدها أنه من باب التوكيد المعطى ويكون الخبر قوله (أولئك المقربون) ، والثاني ، أن يكون السابقون الأول مبتدأ والثاني خبر له على حد قولك زيد زيد أي زيد الذي سمعت به هو زيد كما قاله أنا أبو النجم وشعري شعري ، وكقول الآخر : إذ الناس ناس والإمان زمان قال ابن عطية وهذا قول سبويه (والثالث) أن يكون الأول غير الثاني ويكون المعنى : السابقون في الدنيا إلى الخيرات هم السابقون يوم القيامة إلى الجنات . والسابقون إلى الإيمان هم السابقون إلى الجنان . وهذا أظهر والله أعلم .

فإن قيل : فما قول في الحديث الذي رواه الإمام أحمد والترمذي وصححه من حديث

بريدة بن الحبیب قال : أصبح رسول الله ﷺ فدعا بلال فقال يا بلال بم سبقتني إلى الجنة ، فإنا دخلت الجنة قط إلا سمعت شخصتك أُمّی ، ودخلت البارحة فسمعت شخصتك أُمّی ، فأُتيت على قصر مربع مشرف من ذهب ، فقلت لمن هذا القصر ؟ قالوا لرجل من أمة محمد ، قلت أنا محمد ، لمن هذا القصر . قالوا لعمر بن الخطاب ، فقال بلال يا رسول الله ما أذنت قط إلا وصليت ركعتين ، وما أصابني حدث قط إلا توضأت عندها ورأيت أن الله على ركعتين . فقال رسول الله ﷺ ، فبذلك .

قيل : تتلقاه بالقبول والتصديق ، ولا يدل على أن أحداً يسبق رسول الله (ص) إلى الجنة . وأما تقدم بلال بين يدي رسول الله (ص) في الجنة فلأن بلالاً كان يدعوا إلى الله أولاً بالأذان فيتقدم أدانته بين يدي النبي (ص) فتقدم دخوله بين يديه كالحاجب والخادم ، وقد روى في حديث أن النبي (ص) يبعث يوم القيامة وبلال بين يديه يتأدى بالأذان ، فتقدمه بين يديه (ص) كرامة لرسوله وإظهاراً لشرفه وفضله ، لا سيما من بلال له ، بل هذا السبق من جنس سبقه إلى الوضوء ودخول المسجد ونحوه والله أعلم

﴿ الباب الثامن والعشرون ﴾

﴿ في سبق الفقراء الأغنياء إلى الجنة ﴾

قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال : يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام ، وقال الترمذي . هذا حديث حسن صحيح ورجال إسناده احتج بهم مسلم في صحيحه . وروى الترمذي من حديث ابن عباس الدوري عن المقبري عن سعيد بن أبي أيوب عن عمرو بن جابر الحضرمي عن جابر بن عبد الله عن النبي (ص) أنه قال يدخل فقراء أمتي الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله (ص) يقول فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة بأربعين خريفاً . وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا دويد عن سليم بن بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال النبي (ص) ، التي مؤمنان على باب الجنة : مؤمن غني ومؤمن فقير كما في الدنيا فأدخل الفقير الجنة وحبس الغني حتى ما شاء الله أن يحبس ثم أدخل الجنة فلقبه الفقير فقال أي أخى ما حبسك . والله لقد

احتبست حتى خفت عليك ، فيقول أى أخى إني حبست بعدك محبباً فظيماً كريها ، ما وصلت إليك حتى سال من العرق ما لو ورده ألب بعير كلها أكلة حمض لصدرت عنه .

وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي وعلى بن عبد الله الرازي قال حدثنا علي بن مهران الطاطر حدثنا عبد الملك بن أبي كريم عن سفيان الثوري عن محمد بن زيد عن أبي حازم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم ، وذلك بحسبته عام ، وذكر الحديث بطوله ، والذي في الصحيح أن سبقهم لهم بأربعين خريفاً ، فإما أن يكون هو المحفوظ ، وإما أن يكون هو كلامها محفوظاً ، وتختلف مدة السبق بحسب أحوال الفقراء والأغنياء ، فثم من يسبق بأربعين ، ومنهم من يسبق بخمسةائة كما يتأخر مكك العصاة من الموحد في النار بحسب أحوالهم والله أعلم .

ولكن هنا أمر يجب التنبيه عليه وهو أنه لا يلزم من سبقهم لهم في الدخول ارتفاع منازلهم عليهم ، بل قد يكون المتأخر أعلى منزلة وإن سبقه غيره في الدخول . والدليل على هذا أن من الأمة من يدخل الجنة بغير حساب وهم السبعون ألفاً ، وقد يكون بعض من يحاسب أفضل من أكثرهم . والفنى إذا حوسب على غناه فوجد قد شكر الله تعالى فيه وتقرب إليه بأنواع البر والخير والصدقة والمعروف كان أعلا درجة من الفقير الذى سبقه في الدخول ولم يكن له تلك الأعمال ولا سبباً إذا شاركه الفنى في أعماله وزاد عليه فيها والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً .

فالزوية مزيتان : مزية سبق ومزية رفعة ، وقد يجتمعان وينفردان فيحصل لواحد السبق والرفعة ، ويعدمها آخر ، ويحصل لآخر السبق دون الرفعة ، ولاخر الرفعة دون السبق ، وهذا بحسب مقتضى الأمرين أو لأحدهما وعدمه ، وبالله التوفيق .

الباب التاسع والعشرون

(في ذكر أوصاف أهل الجنة الذين سمعت لهم دون غيرهم)

قال تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الفيتن والمأمنين عن الناس ، والله يحب المحسنين . والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم

ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون . أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) فأخبر أنه أعد الجنة للمتقين دون غيرهم . ثم ذكر أوصاف المتقين فذكر بذلهم للأحسان في حالة السر واليسر ، والشدة والرخاء ، فإن من الناس من يذل في حال اليسر والرخاء ، ولا يذل في حال السر والشدة ثم ذكر كب إذا هم عن الماس بحبس الفيظ بالكظم ، وحبس الانتقام بالعفو . ثم ذكر حالهم بينهم وبين ربهم في ذنوبهم وأما إذا صدرت منهم قابلوها بذكر الله والتوبة والاستغفار وترك الإصرار ، فهذا حالهم مع الله ، وذلك حالهم مع خلقه ، وقال تعالى (والسائقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين أتبعوههم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم) فأخبر تعالى أنه أعد لها المهاجرين والأنصار وأتباعهم بإحسان فلا مطمع لمن خرج عن طريقتهم فيها .

وقال تعالى (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) فهو فهم بإقامة حقه باطنياً وظاهراً وبأداء حق عبادته . وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه . لما كان يوم حنين أقبل نفر من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان شهيد . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا إني رأيت في النار في بردة غلبا سأرعباه . ثم قال رسول الله (ص) ديا ابن الخطاب اذهب فتأدي في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون قال فخرجت فتأديت إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون والبخاري معناه . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بلالا يتأدي في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة . وفي بعض طرقه مؤمنة . وفي الحديث قصة .

وفي صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله (ص) قال ذات يوم في خطبته (ألا إن ربى أمرنى أن أعامكم ما جعلتم ما علمنى من يومى هذا . كل مال سحلت عبداً حلال . وإنى خفت عانى حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم فحرمت عليهم ما أحلت لهم . وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا . وأن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا أهل الكتاب وقال إنما بمشك لا بتليك وأبلى بك وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرأ نائماً وبظان . وأن الله أمرنى أن أحرق قريشا فقلت وب

إذا يثلغوا رأسى فيدعوه خبزة . قال استخرجهم كما أخرجوك وأعزم لعنك . وافق فسيفرق عليك ، وأبست جيشاً نبعت خمسة مثله . وقاتل بمن أطاعك من عصاك . قال : وأهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق موثق . ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم . وعفيف متعفف ذو عيال . وأهل النار خمسة . الضعيف الذى لا زبر (١) له . الذين هم فيكم تبعاً لا يتبعون فيكم أهلاً ولا مالاً . والخائن الذى لا يخفى له طمع وإن دق إلاغاة ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك ، وذكر البخل أو الكذب والتشظير التناحش وإن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد .

وفي الصحيحين من حديث حارثة بن وهب قال سمعت النبي ﷺ يقول : « ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره . ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عنل جواظ متكبر ، وقال الإمام أحمد حدثنا علي بن إسحاق قال أنبأنا عبد الله أنبأنا موسى بن علي بن رباح قال سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أهل النار كل جعظري جواظ متكبر جماع مناع وأهل الجنة الهه الغلوبون . »

وذكر خلف بن خليفة عن أنى هاشم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) : « ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة . النبي في الجنة والصديق في الجنة والشهيد في الجنة والرجل يزور أحاه في ناحية المصر لا يزوره إلا الله في الجنة . ونساؤكم من أهل الجنة الودود الولود التي إذا غضب أو غصبت جاءت حتى تضع يدها في يذزوجها ثم تقول لا أذوق غمضاً حتى ترضى ، أخرج النسائي من هذا الحديث فضل النساء . خاصة وباقي الحديث على شرطه .

وروى الإمام أحمد في مسنده باسناد صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي (ص) قال : « إن أهل النار كل جعظري جواظ متكبر جماع مناع . وأهل الجنة الضعفاء الغلوبون . » وقال ابن ماجه في سننه حدثنا محمد بن يحيى وزيد بن أخرم قال أنبأنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبو هلال الرايسى حدثنا عقبة بن أبي ثبوت الرايسى عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة من ملأ أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع وأهل النار من ملأ أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع . »

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال مر بمنارة فأثنى عليها خير فقال نبي الله ووجبت وجبت وجبت . ومر بمنارة فأثنى عليها شر فقال وجبت وجبت وجبت . فقال عمر فذاك أبي وأمي ، مر بمنارة فأثنى عليها خير فقلت وجبت وجبت وجبت . ومر بمنارة فأثنى عليها

(١) أى لاهمة له فهو يجب أن يعثر بأبعاً لا مثبوعاً ؛ ذبلاً لأرأساً ، والإسلام دين العزة .

شر فقلت وجبت وحببت وجبت ، فقال رسول الله (ص) : « من أنتم عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أنتم عليه شراً وجبت له النار وأنتم شهداء الله في الأرض ، وفي الحديث الآخر : « يوشك أن تعبدوا أهل الجنة من أهل النار قالوا كيف يا رسول الله ؟ قال بالثناء الحسن والثناء السيئ » ، وبالجملة فأهل الجنة أربعة أصناف ذكرهم الله سبحانه وتعالى في قوله (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) فنسأل الله أن يجعلنا منهم بمنه وكرمه .

(الباب الثلاثون)

(في أن أكثر أهل الجنة هم أمة محمد ﷺ)

في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله (ص) : « أما ترضون أن تكونوا ريع أهل الجنة ؟ فكبرنا ، ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة ؟ فكبرنا ثم قال إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة ، وسأحبركم عن ذلك ، ما المسلمون في الكفار إلا كشجرة بيضاء في ثور أسود أو كشجرة سوداء في ثور أبيض ، هذا لفظ مسلم ، وعند البخاري ، وكشجرة سوداء في ثور أبيض — غير ألف .

وعن بريدة بن الحصيب قال : قال رسول الله (ص) : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ، هذه الأمة منها ثمانون صفاً ، رواه الإمام أحمد والترمذي وإسناده على شرط الصحيح رواه الطبراني في معجمه من حديث عبد الله بن عباس ، وفي إسناده خالد بن زيد البجلي وقد تكلم فيه . ورواه أيضاً من حديث القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ كيف أتم وريع الجنة لكم ، ولما سائر الناس ثلاثه أرباعها ؟ قالوا الله ورسوله اعلم . قال كيف أتم وثلاثها ؟ قالوا ذاك أكثر . قال كيف والنظر لكم قالوا ذاك أكثر فقال رسول الله : « أهل الجنة عشرون ومائة صف لكم منها ثمانون صفاً ، قال الطبراني لم يرو هذا الحديث عن القاسم بن عبد الرحمن ، إلا الحرث بن خزيمة تفرد به عبد الواحد بن زياد . وقال عبد الله بن أحمد حدثنا موسى بن غيلان بن هاشم بن عجلد حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن أبي عمرو . عن أبيه عن أبي هريرة : لما نزلت (ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين) قال رسول الله ﷺ : أتم ريع أهل الجنة ، أتم ثلث أهل الجنة ، أتم نصف أهل الجنة أتم ثلث أهل الجنة قال الطبراني تفرد برفعه ابن المبارك عن الثوري . وقال خيشمة بن سليمان القرشي حدثنا أبو قلابه هو عبد الملك بن محمد بن بكر الصيرفي

حدثنا حماد بن عيسى حدثنا سفيان الثوري عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : « أهل الجنة عشرون ومائة صف أتم منها ثمانون صفا » .

وهذه الأحاديث قد تمددت طرقها واختلفت غارحها ، وصح سند بعضها . ولا تنافي بينها وبين حديث الشطر لأنه صلى الله عليه وسلم رجا أولا أن يكونوا شطر أهل الجنة فأعطاه الله سبحانه ورجاه وزاد عليه سدساً آخر . وقد روى أحمد في مستدركه من حديث أبي الزبير أنه سمع جابراً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أرجو أن يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة ربع أهل الجنة ، قال فكبرنا . ثم قال فأرجو أن تكونوا الشطر ، وإسناده على شرط مسلم .

الباب الحادى والثلاثون

(فى أن النساء فى الجنة أكثر من الرجال وكذلك هم فى النار)

ثبت فى الصحيحين من حديث أبوب عن محمد بن سيرين قال : « أما تفاخروا وأما تذاكروا الرجال أكثر فى الجنة أم النساء ؟ فقال أبو هريرة ألم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم إن أول ذمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، التى يلبها على أعضاء كوكب درى فى السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم ، وما فى الجنة عذب فإن كن من نساء الدنيا فالنساء فى الدنيا أكثر من الرجال وإن كن من الحور العين لم يلام أن يكن فى الدنيا أكثر ، والظاهر أنهن من الحور العين لما رواه الإمام أحمد حدثنا صفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا يونس عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم والرجل من أهل الجنة زوجتان من الحور العين على كل واحدة سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء الثياب » .

فإن قيل فكيف تجمعون بين هذا الحديث وحديث جابر المتفق عليه ، شهدت مع رسول الله ﷺ العيد صلى قبل أن يغضب بغير أذان ولا إقامة ، ثم خطب بعد ما صلى فوعظ الناس وذكرهم ثم أتى النساء فوعظهن ومعه بلال فذكرهن وأمرهن بالصلاة ، قال فجعلت المرأة تلقى خاتمها ، وخرصها والشئ كذلك ، فأمر النبي (ص) بلالا لجمع ما هناك ، قال إن منكن فى الجنة ليسير ، فمالت امرأة يارسول الله لم ؛ قال إنكن تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير . وفى الحديث الآخر : « إن أقل ساكنى الجنة النساء » .

قيل هذا يدل على أنهن إنما كن فى الجنة أكثر بالحور العين التى خلقن فى الجنة وأهل بياباتها نساء الدنيا فنساء الدنيا أقل أهل الجنة وأكثر أهل النار . أما كونهم أكثر

أهل النار فلما روى البخارى في صحيحه من حديث عمران بن حصين قال بلغنى أن رسول الله ﷺ قال : « أطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ، وأطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء » وروى الإمام أحمد بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ، وأطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء » وفي المسند أيضاً من حديث عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها الأغنياء والنساء » .

وفي الصحيح من حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال : « يا معشر النساء تصدقن واكثرن الاستغفار فإنى رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة منهن خذلة (١) وما لنا يارسول الله أكثر أهل النار : قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ، ما إرايت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى لب منكهن ، قالت يارسول الله وما نقصان العقل والدين ؟ قال أما نقصان العقل فبشهادة امرأتين تعدل بشهادة رجل : فهذا نقصان العقل ، وتمكث الأيام لا تفعل وتفطر ، فهذا نقصان الدين .

وأما كونهن أقل أهل الجنة ففي أفراد مسلم عن مطرف بن عبد الله أنه كانت له امرأتان فجاء من عند إحداهما فقالت الأخرى جئت من عند فلانة . فقال جئت من عند عمران بن حصين لحدثنا أن رسول الله ﷺ قال . أن ساكني الجنة النساء .

فإن قيل ما تصنعون بالحديث الذي رواه أبو يعلى الموصلى حدثنا عمرو بن الضحاك ابن عجلد حدثنا أبو عاصم الضحاك بن عجلد حدثنا أبو رافع إسماعيل بن رافع عن محمد ابن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وهو في طائفة من أصحابه فذكر حديثاً طويلاً وفيه « فيدخل الرجل منهم على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله تعالى وثنتين من ولد آدم لها فضل على من أنشأ الله بهما لهما الله في الدنيا ، وذكر الحديث قيل هذا قطعة من حديث الصور الطويل ولا يعرف إلا من حديث إسماعيل بن رافع وقد ضعه أحد ويحيى وجماعة ، وقال الدارقطني وغيره متروك الحديث وقال ابن عدى أحاديث كلها ما فيه نظر ، وأما البخارى فقال فيه ما حكاه الترمذى عنه قال سمعت محمداً يقول فيه . هو ثقة مقارب الحديث .

(قلت) ولكن إذا روى مثل هذا ما يخالف الأحاديث الصحيحة لم يلتفت إلى روايته ،

(١) هي الغليظة المثلثة السابق .

وأيضاً قال رجال الذي روى عنه الفرطى لا يدرى من هو ، وقد روى عنه أحدى مسنده من حديث عمار بن خزيمة بن ثابت قال : كنا مع عمرو بن العاص في حج أو عمرة حتى إذا كنا بمصر الظهران فإذا امرأة في هو دجها قال قال فدخل الشعب فدخلنا معه ، فقال كنا مع رسول الله في هذا المكان فإذا نحن بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحر المنقار والرجلين ، فقال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغربان ، والأعصم من الغربان الذي في جناحه ريشة بيضاء . قال الجوهري : ويقال هذا كقولهم : الأبلق العقوق وبيض الأنوق - لكل شيء يعز وجوده ، وفي النهاية : الغراب الأعصم هو الأبيض الجناحين وقيل الأبيض الرجل ، أراد قلة من يدخل الجنة من النساء لأن هذا الوصف في الغربان قليل وفي حديث آخر : المرأة الصالحة مثل الغراب الأعصم قيل وما الغراب الأعصم يا رسول الله قال الذي إحدى رجله بيضاء ، وفي حديث آخر : عائشة في النساء كالغراب الأعصم في الغربان ،

(الباب الثاني والثلاثون)

(فيمن يدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب وذكر أوصافهم)

ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : يدخل الجنة من أمي زمرة هم سبعون ألفاً تقى وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر (فقام عكاشة بن محصن الأسدي يرفع نمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم . فقال رسول الله ﷺ اللهم اجعله منهم ، فقام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال : سبقك بها عكاشة ، وفي الصحيحين من حديث سهل ابن سعد أن رسول الله (ص) قال : يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً بغير حساب أو سبعائة ألف أخذ بعضهم بعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر ، فهذه هي الزمرة الأولى وهم يدخلونها بغير حساب ، والدليل عليه ما ثبت في الصحيحين والسباق لمسلم - حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشام أنبأنا خضيف بن عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن جبير فقال : أياكم الذي رأى الكوكب الذي انقضى البارحة ؟ قلت أنا ، ثم قلت أما إنى لم أكن في صلاة ولكنى لدغت ، قال فما صنعت ؟ قلت استرقيت ؛ قال فما حالك على ذلك ؛ قلت حديث حدثناه الشعبي ؛ قال وما حدثكم الشعبي ؟ قلت حدثنا عن بريدة ابن الحصيب الأسلمى أنه قال : لا رقية إلا من عين أو حمة ، فقل قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي ﷺ قال : عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان ؛ والنبي وليس معه أحد ، ورفع إلى سواد عظيم فظننت أنهم

أمتي ، فقيل لي هذا موسى وقومه ؛ ولكن افطر إلى الأفق فنظرت فإذا سواد عظيم فقيل لي هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله ، فنحس الناس في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب . ولا عذاب بعضهم لعلمهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ . وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله ﷺ فقال : ما الذي تمحسون فيه ؟ فأخبره فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ، فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله يجعلني منهم فقال أنت منهم . ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال سيترك بها عكاشة ، وليس عند البخاري ، لا يرقون ، قال شيخنا وهو الصواب . وهذه اللفظة وقعت مقحمة في الحديث وهي غلط من بعض الرواة فإن النبي (ص) جعل الوصف الذي يستحق به هؤلاء دخول الجنة بغير حساب هو تحقيق التوحيد وتجرده فلا يسألون غيرهم أن يرقهم ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون والعلية نوح الشرك ؛ ويتوكلون على الله وحده لا على غيره ، وتركهم الاسترقاء والتطير هو من تمام التوكل على الله كما في الحديث الطيرة شرك قال ابن مسعود : وما منا إلا من تطير ولكن الله يذهب بالتوكل ، فالتوكل ينافي في التطير وأما رقية العين فهي إحسان من الرافي قد رقى رسول الله (ص) جبريل وأذن في الرقي وقال : لا بأس بها ما لم يسكن فيها شرك ، واستأذنه فيها فقال : من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه وهذا يدل على أنها تقع وإحسان وذلك مستحب مطلوب لله ورسوله فالرافي محسن والمسترق سائل راج نفع الغير ، والتوكل ينافي ذلك .

(فإن قيل) فماتة قد رقت رسول الله (ص) وجبريل قد رقاها (قيل) أجل ولكن هو لم يسترق ، وهو (ص) لم يزل ، ولا يرقهم رافي ، وإنما قال لا يطلبون من أحد أن يرقهم وفي امتناعه (ص) أن يدعو للرجل الثاني سد لباب الطلب ، فانه لو دعا لكل من سأله ذلك فربما طلبه من ليس من أهله والله أعلم .

وفي صحيح مسلم من حديث محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله (ص) : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب ، قيل ومن هم ؟ قال هم الذين لا يكتنون ، ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ، وفي صحيحه أيضاً من حديث ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله قال سمعت النبي (ص) يذكر حديثاً طويلاً وفيه : فتجوز أول زمرة وجوههم كاقصر ليلة البدر سبعون ألفاً لا يحاسبون ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك ، وذكر تمام الحديث .

وقال أحمد بن منيع في مسنده حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز حدثنا حماد بن عاصم عن
 زر عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «عرضت على الأمم بالوهم فراءيت على أمتي
 ثم رأيتهم فأعجبني كثرتهم وهيتهم قد ملأوا السبل والجبل ، فقال أرضيت بأحمد ؟ فقلت نعم
 فقال إن مع هؤلاء سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يكتفون
 وعلى رءسهم يتوكلون ، فقام عكاشة بن حصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال
 رسول الله ﷺ: «أنت منهم فقام رجل آخر فقال «سبقك بها عكاشة ، وإسناده على
 شرط مسلم .

(الباب الثالث والثلاثون)

(في ذكر حشيات الرب تبارك وتعالى الذين يدخلهم الجنة)

قال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا إسماعيل بن عياش عن محمد بن زياد قال سمعت أبا أمامة الباهلي
 يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير
 حساب مع كل ألف سبعون ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب ؛ وثلاث حشيات من حشيات ربي ،
 (قلت) وإسماعيل بن عياش إنما يخاف من تدليس وضعفه ، فأما تدايسه فقد قال الطبراني
 حدثنا أحمد بن المفلح الدمشقي والحسين بن إسحق التستري قالوا حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا
 إسماعيل بن عياش قال أخبرني محمد بن زياد الألهاني قال سمعت أبا أمامة قد كره أما ضعفه
 فإنما هو في غير حديث الشاميين ، وهذا من روايته عن الشاميين .

وأيضاً فقد جاء من غير طريقه ، قال أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا دحيم حدثنا الوليد بن مسلم
 حدثنا صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر عن أبي اليمان الهوزني عن أبي أمامة عن رسول الله
 ﷺ : «إن الله وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب ، قال يزيد بن الأختس
 وأمه ما أولئك في أمتك يا رسول الله إلا مثل الذباب الأصفر في الذباب ، قال رسول الله ﷺ
 : «فإن الله وعدني سبعين ألفاً مع كل ألف سبعون ألفاً وزادني ثلاث حشيات ، قال أبو عبد الله
 المقدسي : أبو اليمان اسمه عامر بن عبد الله بن لحى ، ودحيم لقب واسمه عبد الرحمن بن إبراهيم
 القاضي شيخ البخاري ، ومن فوفه إلى أبي أمامة من رجال الصحيح إلا الهوزني وما علت فيه
 جرحاً ، قال الطبراني حدثنا أحمد بن خليف حدثنا أبو توبة حدثنا معاوية بن سلام عن زيد
 ابن سلام أنه سمع أبا سلام يقول حدثني عامر بن يزيد البكالي أنه سمع عتبة بن عبد السلمي قال
 قال رسول الله ﷺ : «أن ربي عز وجل وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير
 حساب ، ثم يتفزع كل ألف لسبعين ألفاً ، يحيى ربي تبارك وتعالى بكفيه ثلاث حشيات فكبر
 هم وقال إن السبعين الأول يشنعهم الله في آياتهم وأبنائهم وعشائهم ، وأدجو أن يجعلني الله

في إحدى الحثيات الأواخر ، قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد : لا أعلم لهذا الاسناد علة ، قال الطبراني وحدثنا أحمد بن خالد حدثنا أبو توبة معاوية بن سلام عن زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام يقول حدثني عبد الله بن عامر بن قيس السكندی أن أبا سعيد الأماري حدثه أن رسول الله ﷺ قال : أن ربي عز وجل وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ويشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يحيى ربي ثلاث حثيات بكففيه ، قال ابن قيس فقلت لأبي سعيد أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال نعم بأذني ورواه قلبي ، قال أبو سعيد فقال رسول الله (ص) وذلك إن شاء الله يستوعب مهاجري أمتي ، ويوفي الله عز وجل بقيته من أحرابنا ، قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث عن أبي سعيد الأماري إلا بهذا الاسناد . وتفرد به معاوية بن سلام ، وقد رواه محمد بن سهل بن عسكر عن أبي توبة الربيع من نافع باسناد وفيه قال أبو سعيد : لحسب ذلك عند رسول الله (ص) فبلغ أربع مائة ألف وتسعمائة ألف فقال رسول الله (ص) إن ذلك يستوعب إن شاء الله مهاجري أمتي .

قال الطبراني حدثنا محمد بن صالح بن الوليد الترمذي ومحمد بن يحيى بن منده الأصمباني قالا أخبرنا أبو حفص عمرو بن علي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي بكر بن أنس عن أبي بكر بن حمير عن أبيه أن النبي (ص) قال أن الله وعدني أن يدخل من أمتي ثلاثمائة ألف الجنة فقال حمير يار رسول الله زدنا فقال هكذا بيده ، فقال حمير يار رسول الله زدنا ، فقال عمر : حسبك يا حمير ، فقال : ما لنا ولك يا ابن الخطاب وما عليك أن يدخلنا الله الجنة ، فقال عمر إن الله عز وجل إن شاء أدخل الناس الجنة بحفنة أو بحشية واحدة فقال رسول الله (ص) صدق عمر ، قال محمد بن عبد الواحد : لا عرف لعمير حديثا غيره .

وفي الحلية من حديث سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس عن النبي (ص) قال : وعدني ربي عز وجل أن يدخل من أمتي الجنة مائة ألف فقال أبو بكر يار رسول الله زدنا قال : وهكذا ، وأشار سليمان بن حرب بيده كذلك . قال يار رسول الله زدنا فقال عمر إن الله قادر أن يدخل الناس الجنة بحفنة واحدة ، فقال رسول الله (ص) صدق عمر . رواه عنه أبو إبراهيم بن الهيثم البدي وفيه ضعف تفرد به أبو هلال الراسبي بصري واسمه محمد بن سليمان . وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة عن النضر بن أنس عن أنس قال : قال رسول الله (ص) إن الله وعدني أن يدخل الجنة من أمتي أربع مائة ألف ، قال أبو بكر زدنا يار رسول الله قال وهكذا . وجمع بين يديه . قال زدنا يار رسول الله قال وهكذا فقال عمر حسبك يا أبا بكر فقال أبو بكر دعني وما عليك أن يدخلنا الجنة كلنا ؟ فقال عمر إن شاء الله أدخل

خلفه الجنة يكف واحد ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر . فترد به عبد الرزاق . وقال أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد القاهر بن السري السلمي حدثنا حميد عن أنس عن النبي (ص) قال : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا : قالوا زدنا يا رسول الله فقال : وهكذا ، وحتى يريده قالوا يا نبي الله أبعده الله من دخل النار بعد هذا . قال محمد بن عبد الواحد : لا أعلمه وروى عن أنس بهذا الطريق ، وسئل يحيى بن معين عن عبد القاهر فقال صالح ، وأصحاب هذه الخثيات هم الذين وقفوا في قبضته الأولى سبحانه يوم القبضتين . فإن قيل فكيف كانوا أولا قبضة واحدة ثم صاروا ثلاث خثيات مع العدد المذكور قيل : الرب سبحانه وتعالى أخرج يوم القبضتين صورهم وأشباههم ، وقد روى أنهم كانوا كالذر : وأما يوم الخثيات فيكونون أتم ما كانوا خلقه وأكل أجساما تناسب أن تعد الخثيات بكلتا اليدين . والله أعلم .

الباب الرابع والثلاثون

(في ذكر تربة الجنة وطبعتها وحساباتها وبناتها)

قال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر وأبو كامل قالوا أنبأنا زهير حدثنا سعيد الطائي حدثنا أبو مدلة مولى أم المؤمنين سمع أبا هريرة يقول : قلنا يا رسول الله إذا رأيناك رقت قلوبنا . وكنا من أهل الآخرة ؛ وإذا فارقتك أعجبتنا الدنيا ونمنا النساء والأولاد . قال لو تسكونون على كل حال على الحال التي أتم عليها عندي لصاحبتكم الملائكة بأكفهم ولزارتكم في بيوتكم ولو لم تذهبوا لجاه الله يقوم يذنبون كي يفر الله لهم . قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال لبنه ذهب ولبنه فضة وملاطها (١) المسك وحسبائها اللؤلؤ والياقوت . وترابها الزعفران ، من يدخلها ينعم لا يبأس ، ويخلد لا يموت ، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه ثلاثة لا ترد دعوتهم : الإمام العادل والصائم حتى يقطر . ودعوة المظلوم تحمل على الغمام ، وتفتح لها أبواب السموات ويقول الرب وعزتي وجلالي لأصرنك ولو بعد حين .

وروى أبو بكر بن مردويه عن حديث الحسن بن ابن عمر قال سئل رسول الله (ص) عن الجنة فقال : من يدخل الجنة يحيا لا يموت ، وينعم لا يبأس ، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه قيل يا رسول الله كيف بناؤها ؟ قال لبنه من ذهب ولبنه من فضة وملاطها مسك أذفر ، وحسبائها اللؤلؤ والياقوت وترابها الزعفران .

(١) اللبة : العوبة . والملاط : الطين . والحساء : الحصى .

هكذا جاء في هذه الأحاديث أن ترابها الزعفران . وكذلك روى عن يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) « الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وترابها الزعفران وطينها المسك »

وفي الصحيحين من حديث الزهري عن أنس بن مالك قال : كان أبوذر يحدث أن رسول الله قال « أدخلت الجنة فإذا فيها جنان (١) اللؤلؤ ، وإذا ترابها المسك » وهو قطعة من حديث المعراج ، وقد روى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة عن الحريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله (ص) سأل ابن صياد عن تربة الجنة فقال درهمك يضاء مسك خالص ، فقال رسول الله (ص) صدق ، ثم رواه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة عن الحريري عن أبي نضرة أن ابن صياد سأل النبي (ص) عن تربة الجنة فقال « درهمك (٢) يضاء مسك خالص » وقال سفيان بن عيينة عن مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل إلى رسول الله (ص) فقال يا محمد قد غلب أصحابك اليوم ، قال وبأي شيء غلبوا ؟ قال سألهم اليهود كم عدد خزانة النار ، فقالوا لا ندرى حتى نستل فبينما ، فقال رسول الله (ص) أيلب قوم سئلوا عما لا يعلمون فقالوا حتى نسأل نبينا ؟ ولكن هم أعداء الله سألوا نبيهم أن يريهم الله جبهة . على يأعداء الله فإني سألتهم عن تربة الجنة وأنها درهمك ، فلما أن جاءوا قالوا يا أبا القاسم كم عدد خزانة النار ؟ فقال رسول الله (ص) بيديه كتيبيها هكذا وهكذا - وقبض واحدة أي تسعة عشر ، فقال لهم رسول الله ما تربة الجنة فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا خبيرة يا أبا القاسم . فقال النبي : الخبيرة من الدرهمك .

فهذه ثلاث صفات في تربتها لا تعارض بينها ، فذهب طائفة من السلف إلى أن تربتها متضمنة للزعفران : المسك والزعفران . قال ابن جرير عن أبي شيبة حدثنا محمد بن أبي عبيد عن أبيه عن الأعمش عن مالك بن الحارث قال : قال معتب بن سمي : الجنة ترابها المسك والزعفران ويحتل معنيين آخرين (أحدهما) أن يكون التراب من زعفران : فإذا سخن بالماء صار مسكا والطين يسمى ترابا ، ويدل على هذا قوله في اللفظ الآخر « ملاطها المسك » والملاط الطين ويدل عليه أن في حديث العلاء بن زياد « ترابها الزعفران وطينها المسك » فلما كانت تربتها طيبة وماؤها طيباً فانضم أحدهما إلى الآخر حدث لها طيب آخر فصار مسكا (المعنى الثاني) أن يكون زعفرانا باعبار اللون مسكا باعبار الرائحة ، وهذا من أحسن شيء يكون : البهجة والاشراق لون الزعفران . والرائحة رائحة المسك . وكذلك تشبيها بالدرمك وهو الخبز

الصافي الذي يضرب لوته إلى الصخرة مع لينها ونعومتها ، وهذا معنى ما ذكره سفيان بن عيينة عن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ، أرض الجنة من فضة وترابها المسك .
 قالون في البياض لون القضة والرائحة رائحة المسك وقد ذكر ابن أبي الدنيا من حديث أبي بكر بن أبي شيبة عن عمر بن عطاء بن زوارة عن سالم بن الميث عن أبي هريرة عن النبي (ص) قال : « أرض الجنة بيضاء عرصتها صخور الكافور وقد أحاط به المسك مثل كشبان الرمل فيها أنهار مطردة فيجتمع فيها أهل الجنة أدناهم وآخرهم فيتمتعون . فيبعث الله ريح الرحمة فتبيح عليهم ريح المسك فيرجع الرجل إلى زوجته وقد ازداد حسناً وطيباً فتقول : لقد خرجت من حضني وأنا بك معجبة ، وأنا بك الآن أشد إعجاباً .

وقال ابن أبي شيبة حدثنا معاوية بن هشام حدثنا علي بن صالح عن عمر بن ربيعة عن الحسن بن ابن عمر قال : قيل يا رسول الله كيف بناء الجنة ؟ قال لبنة من فضة ولبنة من ذهب . وملاطها مسك أذفر وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت ، وترابها الزعفران . وقال أبو الشيخ حدثنا الوليد بن أبان حدثنا أسيد بن عاصم حدثنا الحوضي حدثنا عدى بن الفضل حدثنا سعيد الحريري عن أبي نصر عن أبي سعيد قال : قال رسول الله (ص) « إن الله يبنى جنته من يده وبنائها لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وجعل ملاطها المسك الأذفر ، وترابها الزعفران ، وحصاؤها اللؤلؤ ثم قال لها تسكني فقالت قد أفلح المؤمنون فقالت الملائكة طوبى لك منزل الملوك ، وقال أبو الشيخ حدثنا عمرو بن الحسين حدثنا أبو علاثة حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي بن كعب قال قال رسول الله (ص) « قلت ليلة أسرى بي يا جبريل انهم سيسألوني عن الجنة ، قال فأخبرهم أنها من درة بيضاء وأن أرضها عقيان ، والعقيان الذهب ، فإن كان ابن علاثة حفظه فهي أرض الجنة النهميتين ، فيكون جبريل أخيراً بأعلا الجنة وأفضلهما والله أعلم .

الباب الخامس والثلاثون

(في ذكر نورها وبياضها)

قال أحمد بن منصور الرمادي أنبأنا كثير بن هشام حدثنا هشام بن زياد وأبو المقدم عن حبيب بن الشهيد عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس أن رسول الله (ص) قال « خلق الله الجنة بيضاء ، وأحب الزى إلى الله البياض قليلبه أحياناً وكم وكفتوافيه موتاكم . ثم أمر برعاء الساء فجعلت فقال من كان منكم ذا غنم سود فليخلط بها بيضاء فجاءته امرأة فقالت يا رسول الله إنى اتخذت غنماً سوداً فلا أراها تنمو . قال « غنمى ، وفرله غنمى أى يبيض .

وذكر أبو نعيم من حديث عباد بن عباد حدثنا هشام بن زياد عن يحيى بن عبد الرحمن عن عطاء عن ابن عباس يرفعه ، إن الله خلق الجنة بيضاء وإن أحب اللون إلى الله البياض قليلبسه أحياءوكم وكفنوا فيه موتاكم ، وذكر من طريق عبد الحميد بن صالح حدثنا أبو شهاب عن حمزة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : عليكم بالبياض فإن الله خالق الجنة بيضاء قليلبسه أحياءوكم وكفنوا فيه موتاكم وروينا من طريق البخاري حدثنا عبد الله ابن محمد حدثنا سويد بن سعيد حدثنا عبد ربه الحنفي عن خاله الزميل ابن السياك أنه سمع أباہ يحدث أنه لقي عبد الله بن عباد بالمدينة بعد ما كف بصره ، فقال يا ابن عباس ما أرض الجنة؟ قال مرمرة بيضاء من فضة كأنها مرآة ، قلت فما نورها؟ قال ما رأيت الساعة التي تكون فيها قبل طلوع الشمس فذلك نورها إلا أنه ليس فيها شمس ولا زهرير ، وذكر الحديث وسيأتي إن شاء الله تعالى ، وفي حديث لقيط بن عامر الطويل الذي رواه عبد الله ابن أحمد في مسند أبيه عن النبي ﷺ وذكر الحديث وقال : وتحبس الشمس والقمر فلا يرون منها واحداً . قال قلت يا رسول الله فيم نبصر؟ قال مثل بصرك في ساعتك هذه ، وذلك مع طلوع الشمس في يوم أشرقته الأرض وواجهته الجبال .

وفي سنن ابن ماجه من حديث الوليد بن مسلم عن محمد بن مجاهد عن المغافري عن سليمان بن موسى حدثني كريب أنه سمع اسامة بن زيد يقول قال رسول الله ﷺ : لأهل من مشعر للجنة فإن الجنة لا خطر لها ، محبوب الكعبة نور يتلأأ وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وثمرة فضيحة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ، ومقام في أبد في دار سليمة ، وفاكة وخضرة وحبرة ونعمة في محلة عالية بية قالوا نعم يا رسول الله نحن المشعرون لها . قال قولوا إن شاء الله ، قال القوم إن شاء الله .

الباب السادس والثلاثون

(في ذكر غرفها وقصورها ومقاصيرها)

قال الله تعالى (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية) فأخبر أنها غرف فوق غرف ، وأنها مبنية بناء حقيقة لتلا توم النفوس أن ذلك تمثيل وأنه ليس هناك بناء . بل تصور النفوس غرفا مبنية كالعلال بعضها فوق بعض حتى كأنها بنظر إليها حياناً ومبنية صفة للغرف الأولى والثانية ، أي لهم منازل مرتفعة وفوقها منازل أرفع منها . وقال تعالى (أولئك يهزون الغرفة بما صبروا) والغرفة جنس كالجنة ، وتأمل كيف جعل جوارهم على هذه الأقوال المتضمنة للخضوع والذل والاستسكانة : الغرفة والتحية وسلام في مقابلة صبرهم على سوء خطاب الجاهلين لهم ، فبدلوا بذلك سلام الله وملائكته عليهم .

وقال تعالى (وما أموالكم ولا أولادكم بالثى تقربكم عندنا ذلنى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون) وقال تعالى (يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار . ومساكن طيبة فى جنات عدن) وقال تعالى عن امرأة فرعون أنها قالت (رب ابن لى عندك بيتاً فى الجنة)

وروى الترمذى فى جامعه من حديث عبد الرحمن بن إسحاق عن الثمان بن سعد عن علي قال قال رسول الله (ص) : « إن فى الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها ، وبطونها من ظهورها . فقام أعرابي فقال يا رسول الله لمن هى ؟ قال لمن طيب الكلام ، وأطعم الطعام ، وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام » قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن ابن إسحاق . وقال الطبرانى حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا معاوية بن سلام عن زيد بن سلام قال حدثنى أبو سلام حدثنى أبو معاذ الأشعرى حدثنى أبو مالك الأشعرى أن رسول الله (ص) قال : « إن فى الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها . أعدها الله لمن أطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام . »

وقال ابن وهب حدثنا يحيى بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : « إن فى الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها . قال أبو مالك الأشعرى لمن هى يا رسول الله ؟ قال لمن أطاب الكلام ، وأطعم الطعام ، وبات قائماً والناس نيام » قال محمد بن عبد الواحد وهو عندى إسناده حسن . وذكر أبى مالك فيه يدل على صحته ، لأن أبى مالك قد رواه وإسناده أيضاً حسن ، وقد تقدم حديث أبى سعيد المنفى على صحته ، « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف كما تراءون الكوكب الغابر من الأفق » وفى الصحيحين من حديث أبى موسى الأشعرى عن النبي ﷺ قال : « إن المؤمن فى الجنة لحية من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا : فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً » وقد تقدم قوله ﷺ فى الحديث الصحيح ، من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً فى الجنة ، وقوله فى حديث أبى موسى يقول الله عز وجل لمن حمد واسترجع عند موت ولده ابنوا لعبدى بيتاً فى الجنة وسموه بيت الحمد .

وفى الصحيحين من حديث عبد الله بن أبى أوفى وأبى هريرة وعائشة أن جبريل قال للنبي ﷺ هذه خديجة أقرتها السلام من ربها وأمره أن يبشرها ببيت فى الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ، والقصب ههنا قصب اللؤلؤ المجوف ، وقد روى ابن أبى الدنيا من حديث يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن حكيم عن أبى هريرة عن النبي (ص) قال : « إن فى الجنة لقصر من لؤلؤ ليس فيه صدع ولا وهن أعده الله عز وجل لحايله إبراهيم ، »

وفي الصحيحين من حديث حميد عن أنس أن النبي (ص) قال : أدخلت الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب ، فقلت لمن هذا القصر ؟ قالوا لشاب من قريش ، فظننت أني أنا هو ، فقلت وهو هو قالوا لعمر بن الخطاب ، وهو فيهما من حديث جابر ولفظه : فأتيته على قصر مربع مشرف من ذهب ، وقد تقدم ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا شجاع بن الأشرس قال سمعت عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن حميد عن أنس بن مالك عن النبي (ص) قال : دخلت الجنة فإذا فيها قصر أبيض قال قلت لجبريل لمن هذا القصر ؟ قال : لرجل من قريش ، فرجوت أن أكون أنا ، فقلت لأبي قريش ؟ قال لعمر بن الخطاب ، وهذا إن كان محفوظاً فيأخذه نوره وإشراقه وضيأؤه والله أعلم . وقال الحسن : قصر من ذهب لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد أو حكم عدل - يرفع بها صوته .

وقال الأعمش عن مالك بن الحارث عن مغيث بن سمي قال : إن في الجنة قصوراً من ذهب وقصوراً من فضة ، وقصوراً من لؤلؤ ، وقصوراً من ياقوت ، وقصوراً من زبرجد ، وقال الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن حمير قال إن أدنى أهل الجنة منزلة من له دار من لؤلؤة واحدة منها غرفها وأبوها ، وروى البيهقي من حديث حص بن عمرو بن قيس الملائي عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : « إن في الجنة لغرفاً ، فإذا كان ساكناً فيها لم يخف عليه ما خلفها وإذا كان خلفها لم يخف عليه ما فيها قيل لمن هي يارسول الله ؟ قال لمن أطاب الكلام وواصل الصيام وأطعم الطعام وأفشى السلام . وصلى الناس نيام قال وما طيب الكلام ؟ قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، فإنها تأتي يوم القيامة ولها مقدمات ومعقبات ، وقيل وما واصل الصيام ؟ قال من صام شهر رمضان ثم أدرك شهر رمضان فصامه ، قيل وما أطعم الطعام ؟ قال من قات عياله وأطعمهم ، قيل وما أفشى السلام ؟ قال مصافحة أخيك وتحيته ، قيل وما الصلاة والناس نيام ، قال صلاة العشاء الآخرة ، قال حص بن عمر هذا مجهول لم يروه عنه غير علي بن حرب فيما أعلم .

(قلت) هذا يلقب بالكفر - بفتح الكاف وسكون الفاء ، وقد روى عنه محمد بن غالب تمام وعلي بن حرب وهما قنتان ، ولكن ضعفه ابن عدى وابن حبان . وحديثه هذا له شواهد والله أعلم ، وفي فوائد ابن السباك حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن منصور حدثنا أبي حدثنا عبد الرحمن بن عبد المؤمن قال سمعت محمد بن واسع يذكر عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال النبي (ص) ألا أحدنكم بغرف الجنة ؟ قال قلنا بلى يارسول الله بأيتنا أنت وأمتنا ، قال إن في الجنة غرفاً من أصناف الجوهر كله يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها ،

فيها من النعيم والذات مالا عين رأت ولا أذن سمعت قال قلنا يا رسول الله لمن هذه الغرف قال لمن أفشى السلام ، وأطعم الطعام ، وأدام الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام قال : قلنا يا رسول الله ومن يطيق ذلك ؟ قال أمي تطيق ذلك . وسأخبركم عن ذلك . من لقي أخاه فسلم عليه فقد أفشى السلام ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام . ومن صام رمضان ومن كل شهر ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ومن صلى صلاة العشاء الأخيرة في جماعة فقد صلى الليل والناس نيام ، اليهود والنصارى والمجوس ، وهذا الإسناد وإن كان لا يمتنع به وحده فإذا انضم إليه ما تقدم استفاد قوة مع أنه قد روى بأسنادين آخرين .

الباب السابع والثلاثون

(في ذكر معرفتهم لمنازلهم ومساكنهم إذا دخلوا الجنة وإن لم يروها قبل ذلك)

قال تعالى (والذين قتلوا في سبيل الله فلن يعضل أحوالهم سيئهم ويصلح بالهم ؛ ويدخلهم الجنة عرفوا لهم) قال مجاهد يهتدى أهلها إلى بيوتهم ومساكنهم لا يخطئون كأنهم ساكنوها منذ خلقوا لا يستدلون عليها أحداً . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح هم أعرف بمنازلهم من أهل البصرة إذا انصرفوا إلى منازلهم ، وقال محمد بن كعب : يعرفونها كما تعرفون بيوتكم في الدنيا إذا انصرفتم من يوم اطعمة .

هذا قول جمهور المفسرين وتلخيص أقوالهم ما قاله أبو شيبة ، عرفها لهم أي بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال ، وقال مقاتل ابن حيان بلغنا أن الملك الموكل يحفظ بني آدم يمشي في الجنة ويتبعه ابن آدم حتى يأتي أقصى منزل هو له فيعرفه كل شيء أعطاه الله في الجنة فإذا دخل إلى منزله وأزواجه انصرف الملك عنه ، وقال سلية بن كليل : طرقها لهم ؛ ومعنى هذا أنه طرقها لهم حتى جهتوا إليها ، وقال الحسن وصف الله الجنة في الدنيا لهم فإذا دخلوها عرفوها بصفتها ؛ وعلى هذا القول فالتعريف وقع في الدنيا ، ويكون المعنى يدخلهم الجنة التي عرفها لهم وعلى القول الأول يكون التعريف واقعاً في الآخرة .

هذا كله إذا قيل إنه من التعريف ؛ وفيها قول آخر أنه من العرف وهو الرائحة الطيبة ؛ وهذا اختيار الزجاج أي طيبها لهم ؛ ومنه طعام معرف أي مطيب ؛ وقيل من العرف وهو التابع أي تابع لهم طيباتها وملذاتها .

والقول هو الأول وأنه سبحانه أطبها وبينها بما يعلم به كل أحد منزله وداره فلا يتمناه إلى غيره ، وفي صحيح البخاري من حديث قتادة عن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد الخدري

أن نبي الله ﷺ قال : « إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار يتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا وتقوا أخذ لهم بدخول الجنة . والذي قضى بيده أن أحدهم بمنزله في الجنة أدل منه بمسكنه كان في الدنيا ، وفي مسند آخر من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « والذي يمشى بالحق ما أتم في الدنيا بأعرف بأحوالكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم إذا دخلوا الجنة » .

(الباب الثامن والثلاثون)

(في كيفية دخولهم الجنة وما يستقبلون عند دخولهم)

قد تقدم قوله تعالى (وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة ذمراً) وقال تعالى (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) قال بن أبي الدنيا حدثنا محمد بن عبيد بن موسى العسكلي حدثنا يحيى بن سليم الطائفي حدثنا اسماعيل بن عبد الله المكي حدثنا أبو عبد الله أنه سمع الضحاك ابن مزاحم يحدث عن الحارث عن علي أنه سأل رسول الله (ص) عن هذه الآية (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) قال قلت يا رسول الله ما الوفد إلا ركب . قال النبي (ص) والذي قضى بيده إنهم إذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق يبيض لها أجنحة طليها رجال الذهب شرك لعالم نور يتلأل كل خطوة منها مثل مد البصر ، ويتنهنون إلى باب الجنة ، فإذا حلقة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب ، وإذا شجرة على باب الجنة يلبع من أصلها عيشان فإذا شربوا من إحداها جرت في وجوههم نضرة النعيم ، وإذا توضأوا من الأخرى لم تسمت أشعارهم أبداً ، فيضربون الحلقة بالصفيحة فلو سمعت طنين الحلقة فيبلغ كل حوراء أن زوجها قد أقبل فتستخفها العجلة فتبعث قيمها فيفتح له الباب ، فلولا أن الله عز وجل عرفه نفسه لحرق له ساجداً ما يرى من النور والبهاء ، فيقول أنا قيمك الذي وكلت بأمرك ، فيقبضه فيقفوا أثره فيأتي زوجته فتستخفها العجلة فتخرج من الخيمة فتعاقبه وتقول أنت حي وأنا جيك ، وأنا الراحية فلا أسخط أبداً ، وأنا الناحية فلا أبأس أبداً والخالدة فلا أظعن أبداً ، فيدخل بيتاً من أساسه إلى سقفه مائة ذراع مبنی على جندل القز والياقوت طرائق حمراء وطرائق خضر وطرائق صفر ، ما منها طريقة تشاكل صاحبها ، فيأتي الأريكة فإذا عليها سرير على السرير سبعون فراشا ، عليها سبعون زوجة ، على كل زوجة سبعون حلة ، يرى من

إلى سقفه فإذا مثل برق ، فلو أن الله قدره له لأوشك أن يذهب بصره ، ثم طأطأ رأسه فنظر إلى أزواجه وأكواب موضوعة ، وتمازق مصفوفة ، وذرات مبيضة ، فنظروا إلى تلك النعمة ثم اتكفؤا وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . ثم ينادى مناد ، تهيون فلا تموتون أبداً ، وتقيمون فلا تظعنون أبداً ، وتصحون فلا تمرضون أبداً .

وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال قال : ذكر لنا أن الرجل إذا دخل الجنة صور صورة أهل الجنة وألبس لباسهم ، وحل حلبيهم ، ورأى أزواجه وخدمه ، ويأخذ سوار فرح (١) لو كان ينبغي أن يموت لمت من سوار فرحه ، فيقال له أرايت سوار فرحك هذه فإنها قائمة لك أبداً .

قال ابن المبارك وأخبرنا راشد بن سعد أنبأنا زهرة بن معبد القرشي عن أبي عبد الرحمن الجليل قال : إن العبد أول ما يدخل الجنة ، يتلقاه سبعون ألف خادم كأنهم اللؤلؤ .

قال ابن المبارك وأنبأنا يحيى بن أيوب حدثني عبيد الله بن زحر عن محمد بن أبي أيوب المخزومي عن أبي عبد الرحمن المعافري قال : إنه ليصف للرجل من أهل الجنة سباطان لا يرى طرفهما من غلبانه . حتى إذا مر مشوا وراءه . وقال أبو نعيم أنبأنا أبو سلمة عن الضحاك قال : إذا دخل المؤمن الجنة دخل أمامه ملك فأخذ به في سلكها فيقول له انظر ما ترى ؟ قال أرى أكثر قصور رأيتها من ذهب وفضة وأكثر أنيس . فيقول له الملك فإن هذا أجمع لك ، حتى إذا رفع إليهم استقبلوه من كل باب ومن كل مكان يقولون نحن لك . ثم يقول : امش ، فيقول ماذا ترى ؟ فيقول أرى أكثر عساكر رأيتها من خيام وأكثر أنيس . قال فإن هذا أجمع لك ، فإذا رفع إليهم استقبلوه فقالوا نحن لك نحن لك .

وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال : لا يدخل الجنة من أتى سبعون ألفاً - أو سبعمائة ألف - متأسكون أخذ بعضهم ببعض لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم ، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر .

(١) السوار - بالضم - ديب الشراب في الرأس ، أي يذب فيه الفرح ديب الشراب .

(الباب التاسع والثلاثون)

في ذكر صفة أهل الجنة في خلقهم وخلقهم وطولهم وعرضهم ومقدار أستانهم

قال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله عز وجل آدم على صورته طوله ستون ذراعا ، فلما خلقه قال له اذهب فسلم على أولئك النفر — وهم قر من الملائكة جلوس — فاستمع ما يسمعونك لأنها تمجيتك وتحمية ذريتك . قال فذهب فقال السلام عليكم . فقال السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله ، قال فكل من يدخل الجنة على صورة آدم طوله ستون ذراعا ، فلم يزل ينقص الخلق بعده حتى الآن » متفق على صحته .

وقال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هارون وعفان بن مسلم قالا حدثنا حماد بن سلمة عن علي ابن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : يدخل أهل الجنة الجنة جرءاً مردأً أيضاً جمادنا مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين ، وهم على خلق آدم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع ، قيل تفرد به حماد عن علي بن زيد ،

وفي جامع الترمذي من حديث شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال : يدخل أهل الجنة الجنة جرءاً مردأً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين ، قال هذا حديث حسن غريب . وقال أبو بكر بن داود حدثنا محمود بن خالد وعباس ابن الوليد قال حدثنا عمر عن الأوزاعي عن هارون بن رباب عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : يبعث أهل الجنة على صورة آدم في ميلاد ثلاث وثلاثين سنة جرءاً مردأً مكحلين ، ثم يذهب بهم إلى شجرة في الجنة فيكسون منها لا تلى ثيابهم ، ولا يفتى شبابهم ، وقال الترمذي حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا السمع حدثه عن أبي اليشتم عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله (ص) : « من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يردون بين ثلاثين سنة في الجنة لا يزدبون عليها أبداً . وكذلك أهل النار ، فإن كل هذا عفوفاً لم يناقض ما قبله ، فإن العرب إذا قدرت بعدد له نيف فإن لهم طريقين : تارة يذكرون النيف للتحريم

وتارة يحذفونه . وهذا معروف في كلامهم وخطاب غيرهم من الأمم .

وقال ابن أبي الدنيا حدثنا القاسم بن هشام حدثنا صفوان بن صالح حدثنا رواد بن الجراح العسقلاني حدثنا الأوزاعي عن هارون بن رباب عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ يدخل أهل الجنة الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بلذراع الملك ، على حسن يوسف ، وعلى ميلاد عيسى ثلاثة وثلاثين سنة ، وعلى لسان محمد مجرد مرد مكحلون ، وقال بن وهب حدثنا معاوية بن صالح عن عبد الوهاب بن بخت عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال : إن أهل الجنة يدخلون الجنة على قدر آدم ستون ذراعاً ، وعلى ذلك قطعت سرورهم ، وقد تقدم أن أول زمرة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ، وأن الذين يلونهم على منوال أشد كوكب في السماء إضاءة .

وأما الأخلاق فقد قال تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين) فأخبر عن تلاق قلوبهم وتلاق وجوههم . وفي الصحيحين : أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم عليه السلام ستون ذراعاً في السماء ، والرواية : على خلق ، بفتح الخاء وسكون اللام . والأخلاق كما تكون جمعاً للخلق بالضم فهي جمع للخلق بالسفتح . والمراد تساويهم في الطول والعرض والسن وإن تفاوتوا في الحسن والجمال . ولهذا فسره بقوله : على صورة أبيهم آدم عليه السلام ستون ذراعاً في السماء . وأما أخلاقهم وقلوبهم ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة : أول زمرة تلج الجنة ، الحديث وقد تقدم وفيه : لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشية ، وكذلك وصف الله سبحانه وتعالى نساءهم بأنهن أتراب أي في سن واحدة ليس فبين العجائز والشباب . وفي هذا الطول والعرض والسن من الحكمة ما لا يخفى ، فإنه أبلغ وأكمل في إستيفاء اللذات لأنه أكل سن القوة مع عظم آلات اللذة ، وباغتاع الأمرين يكون كمال اللذة وقوتها بحيث يصل في اليوم الواحد إلى مائة عذراء كما سيأتي إن شاء الله تعالى .

ولا يخفى التناسب الذي بين هذا الطول والعرض ، فإنه لو زاد أحدهما على الآخر فأتى لاعتدال وتناسب الخلقة يصير طولاً مع دقة أو غلظاً مع قصر وكلاهما غير مناسب والله أعلم .

(الباب الأربعون)

(في ذكر أهل الجنة منزلة وأدنام أعلام منزلة سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه عليه)

قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات . وآتينا عيسى بن مريم البينات) قال مجاهد وغيره (منهم من كلم الله) موسى (ورفع بعضهم درجات) هو محمد ﷺ . وفي حديث الإسراء المتفق على صحته أنه ﷺ لما جاوز موسى قال رب لم أظن أن ترفع علي أحداً ، ثم علا فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله حتى جاوز سدرة المنتهى . وفي صحيح مسلم من حديث عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول ، إذا سمع المؤمن يقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فإنه من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشراً ثم سلوا لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبى إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة .

وفي صحيح مسلم من حديث المغيرة بن شعبه عن النبي ﷺ ، أن موسى سأل ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ فقال وجل يحيى . بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم ، فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول رضيت رب ، فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله ، فقال في الخامسة رضيت رب . قال رب فأعلام منزلة ؟ قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ،

وقال الترمذي حدثنا عبد بن حميد أنبأنا شيا به عن إسرائيل عن ثوير قال سمعت ابن عمر يقول . قال رسول الله ﷺ ، (إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جناته وأزواجه ونعيمه وخدمه وسروره مسيرة ألف عام ، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله ﷺ (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) قال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن إسرائيل عن ثوير عن ابن عمر غير مرفوع . قال ورواه عبد الملك بن أبيجر عن ثوير عن ابن عمر موقوفاً ، ورواه عبد الله الأشجعي عن سفيان عن ثوير عن مجاهد عن ابن عمر نحوه ولم يرفعه .

(قلت) ورواه الطبراني في معجمه من حديث أبي معاوية عن عبد الملك بن أبيجر عن ثوير

عن ابن عمر مرفوعاً : إن أدنى أهل الجنة منزلة لرجل ينظر في ملكة أنثى ستة يري أقصاه كما يري أدناه ، ينظر إلى أزواجه وسرره وخدمه ، الحديث . ورواه أبو نعيم عن إسرائيل عن ثوير قال سمعت ابن عمر يقول : قال لإسرائيل لا أعلم ثويراً إلا رفقه إلى النبي (ص) .

وقال الإمام أحمد حدثنا حسن بن حيوان بن موسى حدثنا سكين بن عبد العزيز حدثنا أبو الأشعث الضرير عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « إن أدنى أهل الجنة منزلة سبع درج وهو على السادسة وفوقه السابعة وإن له ثلثمائة خادم ويندى عليه ويراح كل يوم بثلثمائة صحفة - ولا أعلمه قال إلا من ذهب - في كل صحفة لون ليس في الآخر . وإنه يلد أوله كما يلد آخره . وإنه يقول يا رب لو أذنت لي لأطعمت أهل الجنة وسقيتهم لم ينقص مما عندي شيء . وإن له من الخور العين ثلاثين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا ، وإن الواحدة منهن لتأخذ مقعدها قدر ميل من الأرض » .

(قلت) سكين بن عبد العزيز ضعفه النسائي ، وشهر بن حوشب ضعفه مشهور ، والحديث مشكوك بحالفيه الأحاديث الصحيحة ، فإن طول ستين ذراعاً لا يحتمل أن يكون مقعد صاحبه بقدر ميل من الأرض . والذي في الصحيحين في أول زمرة تلج الجنة لكل امرئ منهم زوجتان من الخور العين ، فكيف يكون لأدنى أهل الجنة جماعة منهن ؟ وأيضاً فإن المجتئين الدهيتين أجلا من الفضييتين فكيف يكون أدنى أهل الجنة في الدهيتين ؟ قال الثوري : شهر بن حوشب لا يشبه حديث حديث الناس . وقال ابن عون بن حوشب شهراً تركوه . وقال النسائي وابن عدي : ليس بالقوى . وقال أبو حاتم لا يحتج به ، وتركه شعبة ويحيى بن سعيد . وهذان من أعلم الناس بالحديث ورواياه وعلاه ، وإن كان غير هؤلاء قد وثقه وحسن حديث فلا ريب أنه إذا انفرد بما يخالف ما رواه الثقات لم يقبل والله أعلم .

الباب الحادى والأربعون

في تحفة أهل الجنة إذا دخلوها

روى مسلم في صحيحه من حديث ثوبان قال : كنت قائماً عند رسول الله (ص) فجاء حبر من أحبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد . فدعته دعوة كاذبة صرعه منها ، فقال لم تدفعني ؟ فقلت لا تقول . يا رسول الله ، فقال اليهودى إنما ندعوه باسمه الذى سماه به أهله . فقال رسول الله (ص) : إن اسمى محمداً الذى سماني به أهل . فقال اليهودى سميت أسألك . فقال له رسول الله (ص) : أيفطعك بشيء إن حدثتك ؟ فقال أسمع بأذني ، فشكت رسول الله (ص)

يعود معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال اليهودي : أين تكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ص) : في الظلمة دون الجسر . قال فن أول الناس لإجلالة يوم القيامة ؟ قال فقراء المهاجرين . قال اليهودي فما تحفظهم حين يدخلون الجنة ؟ قال زيادة كبد النون . قال فما غذاقهم على أنرها ؟ قال ينحر لهم نور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها . قال فاشربهم ؟ قال من عين فيها تسمى سلسيلا . قال صدقت . قال وجهت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان . قال أينفمك إن حدثتلك ؟ قال أسمعتك بأذني . قال جهت أسألك عن الولد ؟ قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر . فإذا اجتمعا فعلا من الرجل منى المرأة أذكر يا ذن الله تعالى وإن علا منى المرأة من الرجل أتنا يا ذن الله تعالى ، قال اليهودي لقد صدقت وإنك لنبى . ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ص) لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه وما لى علم بشيء منه حتى أتاني الله عز وجل به .

وفى صحيح البخارى عن أنس قال : سمع عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ص) المدينة وهو فى أرض يثرب (١) فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لى سائلك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي فاول أشراف الساعة ؟ وما اول طعام أهل الجنة ؟ وما ينزع الولد لى أبيه أو لى أمه ؟ قال أخبرنى بن جبريل آتيا . قال جبريل ؟ قال نعم . قال ذلك صدق اليهود من الملائكة . فقرأ هذه الآية (قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك يا ذن الله) أما اول أشراف الساعة فتأخر تحشر الناس من المشرق لى المغرب . وأما اول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت . وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد . وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نعت . قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله . يا رسول الله إن اليهود قوم بهت وإنهم إن علموا بإسلامى قبل أن تسألهم يهتئى . فجماعت اليهود فقال لى رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن سيدنا وابن سيدنا . قال أفرايتم إن أسلم عبد الله ؟ فقالوا أعاده الله من ذلك ، فخرج عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله ؛ وأشهد أن محمدا رسول الله ، فقالوا شرنا وابن شرنا . واثمقصوه ، فقال هذا الذى كنت أعاف يا رسول الله .

وفى الصحيحين من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى قال . قال النبي صلى الله عليه وسلم (ص) : تكون الأرض يوم القيامة خربة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفأ أحدكم خبرته فى السفر لأهل الجنة . فأتى رجل من اليهود فقال بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال بلى ؛ قال تكون الأرض خربة واحدة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (ص) .

(١) أى يجتو الثمر من الخرف وهو ساطع النخل .

فنظر النبي ﷺ إلينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال : ألا أخبرك بأدامهم ؟ قال بلى قال إدامهم بالأم والنون ، قال وما هذا ؟ قال ثور ونون يأكل من زيادة كبدهما سبعون ألفاً وقال عبد الله بن المبارك حدثنا ابن لميعة حدثني يزيد بن أبي حبيب أن أبا الخير أخبره أن أبا العوام أخبره أنه سمع كعباً يقول إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة أدخلوها إن لكل ضيف جزورا وإني أجوزكم اليوم فأني بشور وحوث فيجوز لأهل الجنة .

الباب الثاني والأربعون

(في ذكر ربح الجنة ومن مسيرة كم ينشقى)

قال الطبراني حدثنا موسى بن حازم الاصبهاني حدثنا محمد بن بكير الحضرمي حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن أبي أمية عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال د من قتل قتيلاً من أهل الذمة لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة مائة عام ، ورواه البخاري في الصحيح عن قيس بن حصص عن عبد الواحد بن زياد عن الحسن بن عمرو الفقيمي عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو . ولم يذكر بينهما جنادة . وقال « ليوجد من مسيرة أربعين عاماً » ، وقال الترمذي حدثنا محمد بن بشر حدثنا معدي بن سليمان هو البصري . عن ابن جحلان عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : د الأمن قتل نفساً معاهداً له ذمة الله وذمة رسوله فقد أخضر بذمة الله فلا يرايح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً ، قال وفي الباب عن أبي بكره ، وحديث أبي هريرة حديث حسن صحيح . قال محمد بن عبد الواحد وإسناده عندي على شرط الصحيح .

(قلت) وقد رواه الطبراني من حديث عيسى بن يونس عن عوف الأعرابي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة يرفعه د من قتل نفساً معاهدة بغير حقها لم يرح رائحة الجنة وإن ريح الجنة يوجد من مسيرة مائة عام ، وقال الطبراني حدثنا إسحق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عن الحسن أو غيره عن أبي بكرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ريح الجنة يوجد من مسيرة مائة عام . وهذه الالفاظ لا تعارض بينها بوجه . وقد أخرجنا في الصحيحين من حديث أنس قال : لم يشهد عني مع رسول الله ﷺ بدراً . قال فشق عليه . قال أول مشهد شهده رسول الله (ص) غبت عنه ، فإن أراقت الله مشهداً فما بعد مع رسول الله (ص) ليرين الله ما أصنع . قال فهاب أن يقول غيرهما . قال فشهد مع رسول الله (ص) يوم أحد قال فاستقبل سعد بن معاذ فقال له أين ؟ فقال واهما لريح الجنة أجده دون أحد ، قال فقاتلهم حتى قتل ؛

قال فوجد في جسده بضع وثمانون من بين ضربة ومطعنة ورمية . فقالت أخته عمة الربع بنت النضر : فما عرفت أخى إلا بيناته . وتزلت هذه الآية (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) قالوا فمكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه .

وربح الجنة نوعان : ربح يوجد في الدنيا تشمه الأرواح أحيانا لا تدركه العباد ، وربح يدرك بحاسة الشم للأبدان كما تشم روائح الأدهار وغيرها ؛ وهذا يشترك أهل الجنة في إدراكه في الآخرة من قرب وبعد ؛ وأما في الدنيا فقد يدركه من شاء الله من أنبيائه ورسله ، وهذا الذي وجدته أنس بن النضر يجوز أن يكون من هذا القسم ، وأن يكون من الأول والله أعلم . وقال أبو نعيم حدثنا محمد بن معمر حدثنا محمد بن أحمد المؤذن حدثنا عبد الواحد بن غياث أنبأنا الربيع بن بدر حدثنا هارون بن رباب عن مجاهد عن أبي هريرة عن رسول الله (ص) قال : « إن رائحة الجنة توجد من مسيرة خمسمائة عام » وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن طريف حدثنا أبي حدثنا محمد بن كثير حدثني جابر الجعفي عن أبي جعفر محمد بن علي عن جابر قال : قال رسول الله (ص) ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام ، والله لا يجدها عاق ولا قاطع رسم .

وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي (ص) قال : « من أدعى إلى غير أبيه لم يرح رائحة الجنة ، وأن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام »

وقد أشهد الله سبحانه عبادته في هذه الدار آثارا من آثار الجنة ، وأتموذا منها من الرائحة الطيبة والذات المشتهية ، والمناظر الالهية والماكة الحسنة ، والنعيم والسرور وقره العين وقد روى أبو نعيم من حديث الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : قال رسول الله (ص) يقول الله عز وجل للجنة طيب لا هلك . فتزداد طيبا فذلك البرد الذي تحده الناس بالاسحر من ذلك كما جعل سبحانه نار الدنيا وآلامها وغمرها واحدا منها تذكرة بنار الآخرة . قال تعالى في هذه التار نحن جعلناها تذكرة وآخر النبي (ص) أن تحده الحر والبرد من نفاوس جهنم : فلا بد أن يشهد عبادته أناس جنته وما يذكرهم بها والله المستعان .

(الباب الثالث والأربعون)

(في الأذان الذي يؤذن به مؤذن الجنة فيها)

روى مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة عن النبي (ص) قال ينادى مناد أن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدانكم أن تعيوا ولا تموتوا أبدا ؛ وأن لكم أن تشبوا

فلا تهرموا أبداً ، وأن لكم أن تتمموا فلا تياسوا أبداً ، وذلك قول الله عز وجل (ونودوا أن تلتكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون) .

قال عثمان بن ابي شبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حمزة الزيات عن ابي إسحاق عن الآخر عن ابي هريرة وابي سعيد عن النبي (ص) : (ونودوا أن تلتكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون) قال نودوا أن همرا فلا تسقموا أبدا . واخلدوا فلا تموتوا أبدا ، وانعموا فلا تياسوا أبدا ، وفي صحيح مسلم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن صيب أن النبي (ص) قال : (إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار نادى متاد ي أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا . فيقولون ما هو ؟ ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة وينجنا من النار ؟ فيكشف الحجاب فينظرون إلى الله فوالله ما اعطاهم الله شيئا هو احب إليهم من النظر إليه .)

وقال عبد الله بن المبارك انبأنا ابو بكر الإلهاني اخبرني ابو نعيم المجيشي قال سمعت ابا موسى الأشعري يخاطب على منبر البصرة يقول : (إن الله عز وجل يبعث يوم القيامة ملكا إلى أهل الجنة فيقول يا أهل الجنة هل انجزكم الله ما وعدكم فينظرون فيرون الحلى والحلل والأنهار والأزواج المطهرة ، فيقولون نعم قد انجزنا ما وعدنا قالوا ذلك ثلاث مرات فينظرون فلا يفتقدون شيئا مما وعدوا فيقولون نعم فيقول قد بقي شيء . ان الله يقول (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) قال الا ان الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله) .

وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ص): (ان الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك ، فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم تطع احدا من خلقك ، فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا ربنا وای شيء افضل من ذلك ؟ قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا) ومن تراجم البخاري عليه (باب كلام الرب مع أهل الجنة) وسيأتى في هذا أحاديث تذكرها في باب معقود لذلك ان شاء الله .

وفي الصحيحين من حديث نافع عن ابن عمر أن رسول الله (ص) قال : (يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت كل عائد فيها هو فيه) وهذا الآذان وان كان بين الجنة والنار فهو يبلغ جميع أهل الجنة والنار ، ولهم فيها نداء آخر يوم زيارتهم بهم تبارك وتعالى يرسل اليهم ملكا فيؤذن مؤذن الجملة اليها وذلك في مقدار يوم الجمعة كما سيأتى ميثاقا في باب زيارتهم الرب عز وجل والله أعلم

الباب الرابع والأربعون

(في أشجار الجنة وبساتينها وظلالها)

قال تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين ، في سدر مخضود ، وطلح متشود وظل ممود وماء منسكب ، وفاكة كثيرة ، لا مقطوعة ولا ممنوعة) وقال تعالى (خذوا ألقان) وهو جمع قن وهو الفصن وقال (فيها فاكة ونخل ورمان) والمخضود الذي قد خضد شوكه ، أى نزع وقطع فلا شوك فيه ، هذا قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل وقادة وأبى الأحوص وقسامة بن زهير وجماعة ، واحتج هؤلاء بحديثين (إحداهما) أن الخضد في اللغة التطلع وكل وطب قضيته فقد خضدته ، وخضدت الشجر إذا قطعت شوكه فهو خضيد ومخضود ، ومنه الخضد على مثال الثمر ، وهو كل ما قطع من عود رطب خضد بمعنى مخضود كقبض وسلب ، والخضاد شجر رخو لا شوك فيه .

(الحجة الثالثة) قال ابن أبي داود حدثنا محمد بن مصطفي حدثنا محمد بن المبارك حدثنا يحيى بن حمزة حدثنا ثور بن يزيد حدثني حبيب بن صبيد عن عتبة بن عبد السلي قال سمعت جالساً مع رسول الله ﷺ فجاء أعرابي فقال يا رسول الله أسمعت تذكر في الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكثر شوكاً منها يعني الطلح ، فقال رسول الله ﷺ إن الله جعل مكان كل شوك منها ثمرة مثل خصوة التيس الملبود (١) فيها سبعون لونا من الطعام لا يشبه لون آخر (الملبود) الذي قد اجتمع شعره بعضه على بعض .

وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر قال : (كان أصحاب رسول الله (ص) يقولون أن الله ليشفعنا بالأعراب ومساكنهم ، أقبل أعرابي يوماً فقال يا رسول الله ذكر الله في الجنة شجرة مؤذية وما كنت أرى في الجنة شجرة مؤذية صاحبها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هي ؟ قال السدر فأن له شوكاً مؤذياً ، قال أليس الله يقول في سدر مخضود ١١٢ خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة) وقالت عائشة المخضود هو الموقر حملاً ، وأنكر عليهم هذا القول وقالوا لا يعرف في اللغة الخضد بمعنى الحمل ولم يصب هؤلاء الذين أنكروا هذا القول بل هو قول صحيح وأربابه ذهبوا إلى أن الله سبحانه وتعالى لما خضد شوكه وأذبه وجعل مكان كل شوكه ثمرة أو قرت بالحمل ؛ والحديثان المذكوران يجمعان القولين ، وكذلك قول من قال المخضود الذي لا يعقر اليد ولا يرد اليد عنه شوك ولا أذى فيه ، فسر بلازم المعنى ، وهكذا غالب المفسرين يذكرون لازم المعنى المقصود تارة ، وفرداً من أفراد تارة ، ومثلاً من أمثله فيحكمها الجامعون لله والسمين أقوالاً مختلفة ، ولا اختلاف بينها .

(١) في النهاية خصوة التيس الملبود أى المكتنز الناحم الذي يؤرم بعضه بعضاً فتدب .

(فصل) وأما الطلع فأكثر المفسرين قالوا إنه شجرة الموز ، قال مجاهد : أعجبهم طلع دوج ، وحسنه قتيل لم (وطلع متنود) وهذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري . وقالت طائفة أخرى : بل هو شجر عظام طوال وهو شجر البوادي الكثير الشوك عند العرب . قال حادهم

وبشرها دليلها وقالوا غدا ترين الطلع والجبالا

ولهذا الشجر نور ورائحة وظل ظليل ، وقد نضد بالخل والتمر مكان الشوك . وقال ابن قتيبة : هو الذي نضد بالخل أو بالورق والخل من أوله إلى آخره . فليس له ساق بارز . وقال مسروق : ورق الجنة نضيد من أسفلها إلى أعلاها وأنهارها تجري من غير أخدود . وقال الليث الطلع شجر أم غيلان ليس له شوك أحسن من أعظم العضاء شوكا وأصلبه عودا وأجوده صنما قال أبو إسحاق : يجوز أن يعني به شجر أم غيلان لأن له نورا طيب الرائحة جدا فوجدوا بما يحبون مثله إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على سائر ما في الدنيا ، فانه ليس في الجنة مما في الدنيا إلا الاساس .

والظاهر أن من قرر الطلع المتنود بالموز إنما أراد التثليل به لحسن نضده ، وإلا فالطلع في اللغة هو الشجر العظام من شجر البوادي والله أعلم .

وفي الصحيحين من حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها . فأقرأوا إن شئتم وظل محدود . وفي الصحيحين أيضا من حديث أبي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله (ص) قال : إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، قال أبو حازم حدثنا به النعمان بن أبي عياش الزرق فقال حدثني أبو سعيد الخدري عن النبي (ص) قال : إن في الجنة لشجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها ، وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي حدثنا شعبة عن أبي الضحاك سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله (ص) : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة سنة ، هي شجرة جنة الخلد .

وقال وكيع حدثنا اسماعيل بن أبي خالد عن زياد مولى بني غزوم عن الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه . أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام . أقرأوا إن شئتم وظل محدود فبلغ ذلك كعبا فقال صدق . والذي أنزل التوراة على لسان موسى . والفرقان على لسان محمد (ص) لو أن رجلا ركب جذعة أو جذعا ثم دار بأصل تلك الشجرة مائة عام ما بلغها حتى يسقط هرما . إن الله فرسها بيده وقنع فيها ، وإن أصلها من وراء سور الجنة ، ما في الجنة نهر إلا

وهو يخرج من أصل تلك الشجرة ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا إبراهيم عن سعيد الجوهري حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا ربيعة بن صالح عن سلمة بن وهبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : ظل الممدود شجرة في الجنة على ساق قدما يسير الراكب المجد في ظلها مائة عام في كل نواحيها فيخرج إليها أهل الجنة ، أهل الغرف وغيرهم يتحدثون في ظلها ، قال فبنيتهم بعضهم ويذكر لحو الدنيا . فبسر الله ربنا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لحو كان في الدنيا .

وفي جامع الترمذي من حديث أبي حاتم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) : « ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب » قال هذا حديث حسن . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « يقول الله أعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أقرأوا إن شئتم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، أقرأوا إن شئتم (وطل ممدود) وموضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، أقرأوا إن شئتم (من ذرح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) رواه هذا اللفظ والسياق الترمذي والنسائي وابن ماجه ، وصدره في الصحيحين .

وفي صحيح البخاري من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله (ص) : « وإن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ، وإن شئتم فأتوا (وطل ممدود وماه مسكوب) وقال ابن وهب حدثنا عمرو بن الحارث أن دراجا أبا السرح حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال : قال رجل يارسل الله ما طوبى ؟ قال سجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها ، وقد رواء عنه حيلة بزيادة ، وقال أخبرني ابن وهب أخبرني عمرو أن دراجا حدثه أن أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد الخدري أن رجلا قال يارسل الله طوبى لمن رآك وآمن بك ، فقال طوبى لمن رآني وآمن بي ثم طوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني . فقال رجل يارسل الله وما طوبى ؟ قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها (قلت) وأول هذا الحديث في المسند ولطه : طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرني سبع مرات .

وقال ابن المبارك حدثنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : « نخل الجنة جنوعها من زمرد أخضر وكرها ذهب أحر (١) وسعة كسوه لأهل الجنة منها مقطعاتهم وحلهم ، وثمرها أمثال القلال . والدلاء أشد بياضا من اللبن . وأحاج مذاهم العسل وألين من الزبدة ليس فيها عجم » وقال الإمام أحمد حدثنا علي بن بحر حدثنا هشام بن يوسف حدثنا (١) كرها - بالتحريك أصل السعف ، وقيل ما يبق من أصله في الزينة بعد قطع كل لحو

منعمر عن يحيى بن أنى كثير عن عامر بن زيد البكالى أنه سمع عتبة بن عبد السلى يقول : وجاء
أعرابي إلى النبي ﷺ فسأله عن الخوض وذكر الجنة ثم قال الأعرابي فيها فاكهة ؟ قال نعم
وفيها شجرة تدعى طوبى ، فذكر شيئاً لا أدري ما هو ؟ فقال أى شجرة أرضنا تشبه ؟ قال ليست
تشبه شيئاً من شجر أرضك ، فقال النبي ﷺ آتيت الشام ؟ قال لا . قال تشبه شجرة
بالشام تدعى الجورة تنبت على ساق واحد وينفرش أعلاها ، قال ما عظم أصلها ؟ قال لو
ارتحلت جذعة من ابل أهلك ما أحاطت بأصلها حتى تنكسر ترقتها هرما ، قال فيها عنب ؟
قال نعم : قال فما عظم العنقود ؟ قال مسيرة شهر للغراب لا يقع ولا يفتقر ، قال فما عظم الحبة ؟
قال هل ذبح أبوك تيساً من غنمه قط عظيماً ، قال نعم ، فسلخ إهابه فأعطاه أمك وقال لها
اتخذى لما منه دلوا ؟ قال نعم ، قال الأعرابي فإن تلك الحبة لتشبعنى أنا وأهل بيتى ، قال نعم
وعامة عشرينك .

قال أبو يعلى الموصلى فى مسنده حدثنا عبد الرحمن بن صالح حدثنا يونس بن بكير عن محمد
وابن إسحاق عن يحيى بن عباد عن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت :
سمعت رسول الله ﷺ ، وذكر سدره المنتهى فقال يسير فى ظل الفتن منها الراكب مائة
سنة ، أو قال بسطل فى العنن منها مائة راكب فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال ، ورواه
الترمذى وقال شك يحيى وهو حديث حسن غريب . وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا ابن عينة
عن ابن أبي عمير عن مجاهد قال : أرض الجنة من ورق وترابها من سك وأصول أشجارها
ذهب وورق أمانها لؤلؤ وذرى جدد ياقوت والورق والثمر تحت ذلك ، فمن أكل فأتى لم يؤذه
ومن أكل جالساً لم يؤذه ومن أكل مضطجماً لم يؤذه ، وذلك قلوبها بهذيل ، وقال أبو معاوية
حدثنا الأعمش عن أبي ظبيان عن جرير بن عبد الله قال : « نزلنا الصفاح فإذا رجل قائم تحت
شجرة قد كادت الشمس أن تلبسه قال فقلت للبلاد انطلق بهذا الطع فأظله فقل فأنطلق فأظله
فلما استيقظ إذا هو سلمان فأتيته أسلم عليه فقال يا جرير تواضع لله فإن من تواضع لله رفعه
الله يوم القيامة ، يا جرير هل تدري ما الظلمات يوم القيامة ؟ قلت لا أدري ، قال ظلم الناس
بينهم ثم أخذ عوداً لا أكاد أراه بين أصبعيه فقال يا جرير إذا طلبت مثل هذا فى الجنة لم
تجده ، قلت يا عبد الله فأين النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب وأعلامها الثمر .

الباب الخامس والأربعون

(فى ثمارها وتعداد أنواعها وصفاتها وريحانها)

قال تعالى (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما

رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة (وقولهم (هذا الذي رزقنا من قبل) أى شبيهة ونظيره لاعتنه ، وهل المراد هذا الذي رزقنا من الدنيا نظيره من التواكه والثمار ، أو هذا نظير الذي رزقناه قبل في الجنة؟ قيل فيه قولان ففي تفسير السدى عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا قال مجاهد ما أشبه به ، وقال ابن زيد هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا ، وأتوا به متشابها يعرفونه ، وقال آخرون هذا الذي رزقنا من قبل من ثمار الجنة ، من قبل هذا لشدة مشابهة بعضه بعضاً في اللون والطعم واحتج أصحاب هذا القول بمجيب (إحداها) أن المشابهة التي بين ثمار الجنة بعضها لبعض أعظم من المشابهة التي بينها وبين ثمار الدنيا ولشدة المشابهة قالوا هذا هو (الحجة الثانية) ماحكام ابن جرير عنهم قال ومن علة قائل هذا القول إن ثمار الجنة كلها نوع منها شيء عاد مكانه آخر مثله كما كان ، حدثنا ابن بشار حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان سمعت ابن مرة يحدث عن أبي عبيدة وذكر ممر الجنة وقال كلما تزعت ثمرة عادت مكانها أخرى (الحجة الثالثة) قوله (وأتوا به متشابها) وهذا كالتلليل والسبب الموجب لقولهم هذا الذي رزقنا من قبل (الحجة الرابعة) أن من المعلوم أنه ليس كل ما في الجنة من الثمار قد رزقوه في الدنيا وكثير من أهلها لا يعرفون ثمار الدنيا ولا رأوها ورجعت طائفة منهم ابن جرير وغيره القول الآخر واحتجت بوجهه :

قال ابن جرير : والذي يحقق صحة قول القائلين أن معنى ذلك هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا إن القسجل ثأزه قال (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا) يقولون هذا الذي رزقنا من قبل ، ولم يخص أن ذلك من قيلم في بعض دون بعض ، فإذا كان قد أخبر جل ذكره ، عنهم أن ذلك من قيلم كلما رزقوا ثمرة فلا شك أن ذلك من قيلم في أول رزق رزقوه من ثمارها أتوا به بعد دخولهم الجنة واستقراهم فيها الذي لم يتقدمه عندهم من ثمارها ثمرة فإذا كان لا شك أن ذلك من قيلم في أوله كما هو من قيلم في وسطه وما يتلوه ، فعلم أنهم إنما قالوا أن يقولوا لأول رزق رزقوه من ثمار الجنة هذا الذي رزقنا من قبل هذا من ثمار الجنة ، وكيف يجوز أن يقولوا لأول رزق من ثمارها وما يتقدمه عندهم غيرها هذا هو الذي رزقنا من قبل إلا أن ينسبهم ذنوباً ومثلاً إلى قيل الكذب الذي قد طهرم الله منه . أو يدفع دافع أن يكون ذلك من قيلم لأول رزق رزقونه من ثمارها ، فيدفع صحة ما أوجب الله صحته من غير نصب دلالة على أن ذلك في حال من أحوالهم دون حال . فقد تبين أن معنى الآية (كلما رزقوا) من ثمرة من ثمار الجنة في الجنة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا

(قلت) أصحاب القول الأول يخصون هذا العام بما عدا الرزق الأول لدلالة العقل والسياق عليه . وليس هذا يندرج من طريقة القرآن وأنت مضطر إلى تخصيصه ولا بد بأنواع من التخصيصات (أحدها) أن كثيراً من مآثر الجنة وهي التي لا نظير لها في الدنيا لا يقال فيها ذلك (الثاني) أن كثيراً من أهلها لم يرزقوا جميع مآثر الدنيا التي لها نظير في الجنة (الثالث) أنه من المعلوم أنهم لا يستمرون على هذا القول أبد الآباد كلها أكلوا ثمرة واحدة قالوا هذا الذي رزقنا في الدنيا . ويستمرون على هذا الكلام دائماً إلى غير نهاية ، والقرآن العظيم لم يقصد إلى هذا المعنى ولا هو مما يمتحن بهم من نعيمهم ولذتهم ، وإنما هو كلام مبين عارج على المعتاد المقصود من الطيب ومعناه أنه يشبه بعضه بعضاً ، ليس أوله خيراً من آخره ، ولا هو مما يمرض له مما يمرض لغيره الدنيا عند تقادم الشجر وكبرها من نقصان حلتها وصغر مآثرها وغير ذلك ، بل أوله مثل آخره وآخره مثل أوله : وهو خيار كله يشبه بعضه بعضاً .

فهذا وجه قولهم ، ولا يلزم مخالفة ما نصه الله سبحانه وتعالى ، ولا نسبة أهل الجنة إلى الكذب بوجه . والذي يلزمهم من التخصيص يلزمك نظيره وأكثر منه والله أعلم .
وأما قوله عز وجل (وأتوا به متشابها) قال الحسن خيار كله لا رذل . ألم تروا إلى مآثر الدنيا كيف تسترذلون بعضه ، وأن ذلك ليس فيه رذل . وقال قتادة : خيار لا رذل فيه قال مآثر الدنيا ينتج منها ويرذل منها ، وكذلك قال ابن جرير وجماحة ، وعلى هذا فلراد بالتشابه التوافق والتماثل .

وقالت طائفة أخرى ، منهم ابن مسعود وابن عباس وناس من أصحاب رسول الله (ص) : متشابها في اللون والمرأى ، وليس يشبه الطعم . قال مجاهد متشابها لونه مختلفاً طعمه . وكذا قال الربيع بن أنس وقال يحيى بن أبي كثير : عشب الجنة الزعفران وكشبانها المسك ويطوف عليهم الولدان بالفاكهة فيما كلونها ثم يأتونهم بمثلها فيقولون هذا الذي جئتمونا به آفئاً . فيقول لهم الحمد كلوا فإن اللون واحد والطعم مختلف . فهو قوله عز وجل (كلها رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأوتوا به متشابهاً) .

وقالت طائفة وناس : معنى الآية أن يشبه مآثر الدنيا غير أن ثمر الجنة أفضل وأطيب قال ابن وهب قال عبد الرحمن بن زيد : يعرفون أسماءها كما كانوا في الدنيا : التفاح بالتماح ، والمان بالمان . قالوا في الجنة (هذا الذي رزقنا من قبل وأوتوا به متشابهاً) يعرفونه وليس هو مثله في الطعم . واختار ابن جرير هذا القول : قال ودلينا على فساده قول من قال : إن معنى الآية (هذا الذي رزقنا من قبل) أي في الجنة . وتلك الدلالة على فساد ذلك القول هي الدلالة على

فساد قول من عالف قولنا في تأويل قوله (وأتوا به متشابها) إن الله سبحانه وتعالى أخبر عن المعنى الذى من أجله قال القوم (هذا الذى رزقنا من قبل وأتوا به متشابها) .

(قلت) وهذا لا يدل على فساد قولهم لما تقدم . وقال (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب . متكئين فيها يدعون فيها بفاكة كثيرة وشرب) وقال تعالى (يدعون فيها بكل فاكهة آمنين) وهذا يدل على أنهم من اقتطاعها ومصرتها . وقال تعالى (وتلك الجنة التى أوردتموها بما كنتم تعملون . لكم فيها فاكهة كثيرة) وقال تعالى (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) أى لا تكون فى وقت دون وقت . ولا تمتنع عن أردادها ، وقال (فهو فى عيشة راحية فى جنة عالية قطوفها دانية) والقطوف جمع قطف وهو ما يقطف ، والقطف بالفتح العمل أى ممارها دانية قريبة عن يتناولها فإخلاها كيف يشاء ، قال البراء بن عازب يتناول الثمرة وهو قائم . وقال تعالى (ودانية عليهم ظلالها وذلقت قطوفها تذليلًا) قال ابن عباس إذا هم أن يتناول من ثمارها تذلت له حتى يتناول ما يريد . وقال غيره : قريب إليهم مذلة كيف شاؤا ، فهم يتناولونها قياماً وقعوداً ومضطجعين فيكون كقوله (قطوفها دانية) ومعنى تذليل القطف تسهيل تناوله . وأهل المدينة يقولون ذلل النخل أى سوحوقها وأخرجها من السعف حتى يسهل تناولها وفى نصب دانية وجنان (أحدهما) أنه على الحال عطفاً على قوله متكئين (الثانى) أنه صفة الجنة . وقال تعالى (فيها من كل فاكهة زوجان) وفى الجنة الآخرين (فيهما فاكهة ونخل ورمان) وخص النخل والرمان من بين الفاكهة بالذكر لفضلهما وشرفهما ؛ كما نص على حدائق النخل والأصناف فى سورة المؤمنين إذ هما من أفضل أنواع الفاكهة وأطيبها وأحلاها . وقد قال تعالى (ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) .

وقال الطبرانى حدثنا معاذ بن المتى حدثنا على بن المدنى حدثنا ربحان بن سعيد عن عبادة ابن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن إسماعيل عن ثوبان قال : قال رسول الله (ص) : « إذا نزع ثمرة من الجنة عانت مكانها أخرى » ، وقال عبد الله بن الإمام أحمد حدثني عقبة بن مكرم العمى حدثنا ربى ابن إبراهيم بن عليّة حدثنا عوف عن قسامة بن زهير عن أبي موسى قال قال رسول الله (ص) : « أبط الله آدم عليه السلام من الجنة وعطه صنعة كل شيء وزوده من ثمار الجنة فثأركم هذه من ثمار الجنة غير أنها تغير وتلك لا تغير » ، وقد تقدم أن سورة المنتهى نبقها مثل القلال .

وفى صحيح مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر عن النبي (ص) قال : « عرضت على الجنة حتى لو تنازلت منها قطعا أخذته » ، وفى لفظه « تناولت منها قطعا فقصرعت عنه يدي » ، وقال

أبو خيثمه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله حدثنا ابن عقيل عن جابر قال : بينا نحن في صلاة الظهر إذ تقدم رسول الله ﷺ فتقدمنا ثم تناول شيئا ليأخذه ثم تأخر فلما مضى الصلاة قال له أبي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في صلاتك شيئا ما كنت تصنع ؛ قال إنه عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والنضرة فتناولت منها قطفا من عنب لآتيكم به لحبل بيني وبينه ولو أتيتكم به لأكل منه من بين السماء والأرض لا ينقصونه ،

وقال ابن المبارك أنبأنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : يمر الجنة أشال القلال والدلاء ، أشد ريضا من اللبن وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ليس فيه حجم ، وقال سعيد بن منصور حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال : أن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياماً وقعوداً ومضطجعين على أي حال شاؤا .

وقال البزار في مسنده حدثنا أحمد بن الفرج الحمصي حدثنا عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار الحمصي حدثنا محمد بن المهاجر عن الضحاك المعافري عن سليمان بن موسى قال حدثني كريب إنه سمع أسامة بن زيد يقول قال رسول الله ﷺ : ألا مشمر للجنة فإن الجنة لا خطر لها . هي ورب الكعبة نور زلالاً ، وريحانة تهتز ، وقصر مشيد ونهر مطرد ، وممرة فضيجة ، وزوجة حسناء جميلة ، وحلل كثيرة في مقام أبدا في دار سليمة ، وفاكة وخضرة وحبرة ونعمة في محلة عالية هبة ، قالوا نعم يا رسول الله نحن المشمرون لها . قال قولوا إن شاء الله قال القول انشاء الله ، قال البزار وهذا الحديث لا نعلم من رواه عن النبي ﷺ إلا أسامة ولا نعلم له طريقاً عن أسامة إلا هذا الطريق ، ولا نعلم رواه عن الضحاك المعافري إلا هذا الرجل محمد بن مهاجر ، وفي حديث لقيط بن صبرة الذي رواه عبد الله بن أحمد في مسنده أبيه وغيره وقلت يا رسول الله ما يطلع أهل الجنة ؛ قال على أنهار من عسل مصفى ، وأنهار من كأس ما بها صداع ولا ندامة ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وماء غير آسن وبفاكة لعمركم إنكم ما تعلمون وخير من مثله معه ، وأما الریحان فهو كل نبت طيب الرائحة ، قال الحسن وإبرو العالیه هو ریحاننا هذا يؤق بغصن من ریحان الجنة فنشمه .

الباب السادس والأربعون

(في زرع الجنة)

قال تعالى : وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين ، وعن أبي هريرة إن النبي ﷺ كان يحدث يوما وعنده رجل من أهل البادية : « أن رجلا من أهل الجنة استأذن به عز وجل في الزرع فقال له أولست فيها اشتيت ؟ فقال بلى ولكني أحب أن أزرع فأسرع وبذرفبادر الطرف نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره أمثال الجبال فيقول الله عز وجل دونك يا ابن آدم فإنه لا يشجك شيء ، فقال الأعرابي يا رسول الله لا تجد هذا الأفرشيا أو انصاريا فإتهم اصحاب زرع فأما نحن فلسنا بأصحاب زرع ، فضحك رسول الله (ص) ، رواه البخاري في كتاب التوحيد في باب كلام الرب تعالى مع أهل الجنة وخرجه في غيره أيضا وهذا يدل على أن في الجنة زراعا وذلك البذر منه ، وهذا الحسن أن تكون الأرض معمورة بالشجر والزرع فإن قيل : فكيف استأذن هذا الرجل ربه في الزرع فأخبره أنه في غنية عنه ؛ قيل لعله استأذنه في زرع يشاره ويذرعه يده وقد كان في غنية عنه وقد كفى مؤنته ولا اعل ذكر الزرع في الجنة إلا في هذا الحديث والله اعلم .

ودرى إبراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة قال يبنهارجل في الجنة فقال في نفسه لو أن الله يأذن لي لزرت ؛ فلا يعلم إلا والملائكة على أبوابه فيقولون سلام عليكم . يقول لك ربك تمنيت في نفسك شيئا فقد علمته ، وقد بعث الله معنا البذر . فيقول ابذروا فيخرج أمثال الجبال فيقول له الرب من فوق عرشه : كل يا ابن آدم فإن ابن آدم لا يشبع ، والله اعلم .

الباب السابع والأربعون

(في ذكر أنهار الجنة وهيونها وامناها ومجرها الذي تجري عليه)

وقد تكرر في القرآن في عدة مواضع قوله تعالى (جنات تجري من تحتها الأنهار) وفي موضع (تجري تحتها الأنهار) وفي موضع (تجري من تحتها الأنهار) وهذا يدل على أمور (أحدها) وجود الأنهار فيها حقيقة (الثاني) أنها جارية لا واقفة (الثالث) أنها تمت غرهم وقصورهم وبساتينهم كما هو المهود في أنهار الدنيا : وقد ظن بعض المفسرين أن معنى ذلك جريانها بأمرهم وتصريفهم لها كيف شاؤوا ، وكأن الذي حملهم على ذلك أنه لما سمعوا أن أنهارها تجري في غير أخدود فهي جارية على وجه الأرض - حملوا قوله (تجري من تحتها الأنهار) على أنها تجري بأمرهم إذ لا يكون فوق المسكن تحتهم وهؤلاء أوتوا من ضعف

القيم ، فإن أنهار الجنة وإن جرت في غير أخدود فهي تحت القصور والمنازل والغرف وتحت الأشجار ، وهو سبحانه لم يقل من تحت أرضها ، وقد أخبر سبحانه عن جريان الأنهار تحت الناس في الدنيا فقال : ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السيل عليهم مدارا وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم ؛ فهذا على ما هو المعبود للتحارف ، وكذلك ما حكاه من قول فرعون : وهذه الأنهار تجري من تحتي ، وقال تعالى : فيها عينان نضاختان ، قال ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن يمان عن أشعب عن جعفر عن سعيد قال : نضاختان بالماء والعواكة ، وحدثنا ابن يمان عن أبي إسحاق عن أبان عن أس قال : نضاختان بالمسك والمزهر ينضخان على دور أهل الجنة كما ينضخ المطر على دور أهل الدنيا . وحدثنا عبد الله بن إدريس عن أبيه عن أبي إسحاق عن البراء قال الثاني تجريان أفضل من النضاختان وقال تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار من خمر لذة للشاربين ، وأنهار من عسل مصفى ولم يطمع فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم ، فذكر سبحانه هذه الأجناس الأربعة ونفى عن كل واحد منها الآفة التي تعرض له في الدنيا . فآفة الماء أن يأسن ويأجن من طول مكثه ، وآفة اللبن أن يتغير طعمه إلى الحوضة وأن يصير قارصا ، وآفة الخمر كراهة مذاقها المتأني للذة شربها . وآفة العسل عدم تصفيته . وهذا من آيات الرب تعالى أن تجري أنهار من أجناس لم تهر العادة في الدنيا باجرائها ويجريها في غير أخدود وينقى عنها الآفات التي تمنع كمال اللذة بها كما ينقى عن خمر الجنة جميع آفات خمر الدنيا من الصداع والقول واللغو والازواج وعدم اللذة لهذه خمس آفات من آفات خمر الدنيا فتزال العقل ويكثر اللغو على شربها بل لا يطيب لشربها ذلك إلا باللغو . تزلف في نفسها وتزف المال وتصدع الرأس وهي كربة المذاق وهي رجس من عمل الشيطان توقع العداوة والبغضاء بين الناس وتصدع ذكر الله وعن الصلاة وتدعو إلى الزنا وربما دعت إلى الوقوع على البنت والأخت وذوات المحارم وتنهب الغنيرة وتورث الخزي والتدامة والفضيحة وتلحق شاربها باقص نوع الانسان وهم المجانين وتسلبه أحسن الأسماء والسمات وتكسوه أفبح الأسماء والصفات ، تسهل قتل النفس وإفشاء السر الذي في إفشائه معصيته أو هلاكه ومؤاخذة الشياطين في تبيذ المال الذي جعله الله قياما له ولم يلزمه مؤثته وتهتك الأستار وتظير الأسرار وتدل على العورات وتهون ارتكاب القبايح والمآثم ، وتخرج من القلب تعظيم المحارم ، ومدمتها كسابد وثن ، وكما حاجت من حرب وأفقرت من غنى ، وأذلت من عز ، ووضع من شريف ، وسلبت من نعمة ، وجلبت من نقمة ، وفسخت مودة . ونسجت عداوة ، وكما فرقت بين رجل وزوجته فنهبت بقلبه وراحت بلبسه ، وكما

أورثت من حسرة وأجرت من عبدة ، كم أغلقت في وجه شاربها بابا من الخير ، وتحت له بابا من الشر ، كم أوقعت في بلية وعجلت من النية وكم أورثت من غوية ، وجرت على شاربها من محنة ، وجرت عليه من سفلة ، فهي جماع الآثم ومفتاح الشر ، وسلاية النعم وجالية النعم ، ولو لم يكن من رذائلها إلا أنها لا تجتمع هي وخر الجنة في جوف عبد كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ، لكفى . وأفات الخمر أضعاف أضعاف ما ذكرنا وكلها متفقة عن خمر الجنة فإن قيل فقد وصف سبحانه الأنهار بأبوابها جارية ومعلوم أن الماء الجاري لا يأسن لما فائدة قوله غير آسن ؟ قيل الماء الجاري وإن كان لا يأسن فإنه إذا أخذ منه شيء وطال مكثه آسن . وماء الجنة لا يمرض له ذلك ولو طال مكثه ما طال ، وتأمل اجتماع هذه الأنهار الأربعة التي هي أفضل أشربة الناس ، فهذا لشربهم وطهورهم وهذا لقوتهم وغذائهم وهذا لذتهم وسرورهم وهذا لشفائهم ومنفعتهم والله أعلم

(فصل)

وأنهار الجنة تنحدر من أعلاها ثم تتحد نازلة إلى أقصى دجلتها كما روى البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن في الجنة مائة درجة أعداها الله عز وجل للجادين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تخرج أنهار الجنة ، وروى الترمذي نحوه من حديث معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت ولفظ حديث عبادة والجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها درجة ، ومنها الأنهار الأربعة والعرش فوقها فإن سألت الله فاسألوه الفردوس الأعلى ، وفي المعجم للطبراني من حديث الحسن عن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ ، الفردوس ربوة الجنة وأعلاها وأوسطها ومنها تخرج أنهار الجنة ، وفي صحيح البخاري من حديث شعبة عن قتادة قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رفعت إلى سدرة المنتهى في السماء السابعة نبقةا مثل قلال حجر ، وورقها مثل آذان الفيلة ، يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذا . قال أما النهران الباطنان ففي الجنة وأما الظاهران فأنيل والفرات ، وفي صحيحه أيضا من حديث همام عن قتادة عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حائاه قباب اللؤلؤ المجوف فقلت ما هذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك . قال فضرب الملك يده فإذا طينه مسك أذفر ، ون صحيح مسلم من حديث المختار بن فلفل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الكوثر نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل » وقال محمد بن عبد الله الإفصاري حدثنا حميد الطويل عن

أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دخلت الجنة فإذا نهر يجري حافتاه خيام اللؤلؤ ، فضربت يدي إلى ما يجري فيه من الماء فإذا أنا بمسك أذفر ، فقلت لمن هذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله عز وجل ، قال الترمذي حدثنا هناد حدثنا محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن معارب بن دثار عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب وجره على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل ، وأبيض من الثلج ، قال هذا حديث حسن صحيح وقال أبو نعيم الفضل حدثنا أبو جعفر هو الرازي حدثنا ابن أبي نعيم عن مجاهد (إذا أعطيتك الكوثر) قال الخير الكثير ، وقال أنس بن مالك : نهر في الجنة وقالت عائشة هو نهر في الجنة ليس يدخل أحد أصبعيه في أذنيه إلا سمع خرير ذلك النهر ، وهذا مناه والله أعلم أن خرير ذلك النهر يشبه الخرير الذي يسمعه حين يدخل أصبعيه في أذنيه ، وفي جامع الترمذي من حديث الحريري عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في الجنة بحر الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الخمر ، ثم تشقق الأنهار بعد ، قال هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم حدثنا الأصم حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابن ثوبان عن عطاء بن قره عن عبد الله عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يسقيه الله عز وجل من الخمر في الآخرة فليتركه في الدنيا ، ومن سره أن يكسبه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا ، وأنهار الجنة تخرج من تحت تلال أو تحت جبال المسك ولو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعا لكان ما يحليه الله به في الآخرة أفضل من حلية أهل الدنيا جميعا » ، وذكر الأعمش عن عمرو بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال : « إن أنهار الجنة تخرج من جبل مسك ، وهذا موقوف صحيح وذكر ابن مردويه في مسنده حدثنا أحمد بن محمد بن حاتم حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا الحرث بن عبيد حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذه الأنهار تشخب من جنة عدن في جوة ثم تصعد بمص أنهارا » وقال ابن أبي الدنيا حدثنا يعقوب بن عبيد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا الحريري عن معاوية بن قره عن أنس بن مالك قال : « أنظركم تظنون أن أنهار الجنة أخذود في الأرض ألا والله إنها لساتحة على وجه الأرض إحدى حافتيها اللؤلؤ والآخرى الياقوت ، وطينها المسك الأذفر ، قال قلت ما الأذفر قال الذي لا خلط له » ورواه ابن مردويه في تفسيره عن محمد بن أحمد حدثنا محمد بن أحمد بن يحيى حدثنا مهدي بن حكيم حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا الحريري عن معاوية بن قره عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ

لذكره هكذا رواه مرفوعاً وقال أبو خثيمة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنه قرأ هذه الآية (إنا أعطيناك الكوثر) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعطيت الكوثر فإذا هو بحري ولم يبق شقاء . وإذا حافتاه قباب التوثر فضربت بيدي إلى تربته فإذا مسك أذفر وإذا حسابؤه التوثر » وذكر سفيان الثوري عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن مسروق في قوله تعالى : « وماه مكوب » قال أنهار تجري في غير أخدود قال : ونخل طلها مضمين ، قال من أصلها إلى فروعها أو كذا نحوها . وفي صحيح مسلم حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيخان وجيعان والعرات والنيل كل من أنهار الجنة » وقال عثمان بن سعيد الدارمي حدثنا سعيد بن سابق حدثنا مسلمة بن علي عن مقاتل بن حبان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « أنزل الله من الجنة خمسة أنهار سيحون وهو نهر الهند ، وجيخون وهو نهر بلخ ، ودجلة والفرات وهما نهر العراق ، والنيل وهو نهر مصر أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناح جبريل ﷺ فاستودعها الجبال وأجرأها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم ، فذلك قوله (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض وإننا على ذهاب به لقادرون) فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم كله والحجر الأسود من ركن البيت ومقام إبراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الأنهار الخمسة فرفع ذلك كله إلى السماء ، فذلك قوله تعالى (وإننا على ذهاب به لقادرون) فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد حرم أهلها خيري الدنيا والآخرة ، ورواه أحمد بن عدي في ترجمة مسلمة هذا مع أحاديث غيره وقال عامة أحاديثه غير محفوظة وبالجملة فهو من الضعفاء ، قال البخاري منكراً الحديث وقال النسائي مقروك وقال أبو حاتم لا تستغل به ، وقال عبد الله بن وهب حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن عقيل بن خالد عن الزهري أن ابن عباس قال : « إن في الجنة نهرًا يقال له البيديج عليه قباب من ياقوت تحته جوار يقول أهل الجنة أنطلقوا بنا إلى البيديج فيتصنعون تلك الجوارى فإذا أعجب رجلاً منهم جارية من معصمها فتنبه » ،

فصل

وأما العيون فقد قال تعالى : « إن المتقين في جنات وعيون » وقال تعالى : « إن الأبرار يشربون من كأس كل مزاجها كافوراً عنباً يشرب بها عباد الله ويفجرونها فجيراً » قال بعض السلف معهم قضبان الذهب حيثما مالوا مالت معهم ، وقد اختلف في قوله يشرب بها فقال الكوفيون الباء بمعنى من أي يشرب منها ، وقال آخرون بل الفعل مضمّن ومعنى يشرب بها أي

يروى بها فلما خبثته مئناه عداه تعديته ، وهذا أصح وألطف وأبلغ ، وقالت طائفة الباطنية
والعين اسم للمكان كما تقول كنا بمكان كذا وكذا ، ونظير هذا الضمين قوله تعالى : (ومن
يرد فيه يالجأ يظلم) ضمن معنى بهم فعدى تعديته ، وقال تعالى : ويسقون فيها كأساً كان مزاجها
زنجبيلاً عينا فيها تسمى سلسيلاً ، فأخبر سبحانه عن العين التي يشرب بها المقربون صرفاً أن
شراب الأبرار يمزج منها لأن أولئك أخلصوا الأعمال كلها لله فأخلص شرابهم ، وهؤلاء
مزجوا فزج شرابهم ، ونظير هذا قوله تعالى : وإن الأبرار لفي نعمٍ على الأراكان ينظرون
تعرف في وجوههم نضرة النعيم ويسقون من رحيق مخموم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس
 المتنافسون ، ومزاجه من تسليم عينا يشرب بها المقربون ، فأخبر سبحانه عن مزاج شرابهم
بشبهتين بالكافور في أول السورة والزنجبيل في آخرها قال في الكافور من البرد وطيب الرائحة
وفي الزنجبيل من الحرارة وطيب الرائحة ما يحدث لهم بالجنات الشرايين ويحيى أعضاهم على أثر
الآخر حالة أخرى أكل وأطيب وألذ من كل منهما باقتداره ويعدل كيفية كل منهما بكيفية
الآخر وما ألطف موقع ذكر الكافور في أول السورة والزنجبيل في آخرها فإن شرابهم مزج
أولاً بالكافور وفيه من البرد ما يحيى الزنجبيل بعده فيعدل له ، والظواهر أن الكأس الثانية غير
الأولى وإنما نوعان لذيقان من الشراب (أحدهما) مزج بكافور و (الثاني) مزج بزنجبيل
وأيضاً فإنه سبحانه أخبر عن مزج شرابهم بالكافور وبرده في مقابلة ما وصفهم به من حرارة
الخوف والإيتار والصبر والوفاء بجميع الواجبات التي نهى عنهم وأضعفها وهو ما أوجبوه
على أنفسهم بالتدبر على الوفاء بأعلاها وهو ما أوجب الله عليهم ولهذا قال : وجزمهم بما
صبروا جنة وحراً ، فإن في الصبر من الخشونة وحبس النفس عن شهواتها ما اقتضى أن يكون
في جزائهم من سعة الجنة ونعمتها الجبريد لا يقابل ذلك الحبس والخشونة ، وجمع لهم بين
النضرة والسرور وهذا جمال ظواهرهم وهذا حال بواطتهم كما جملوا في الدنيا ظواهرهم بشرائع
الإسلام وبواطتهم بمحقق الإيمان ، ونظيره قوله في آخر السورة : وعليهم ثياب سندس خضر
واستبرق وحلوا أساور من فضة ، فهذه رتبة الظاهر ثم قال : وسقام ربهم شرباً طهوراً ،
فهذه رتبة الباطن المطهر لهم من كل أذى ونقص ونظيره قوله تعالى : لا يهيم آدم عليه السلام
وإن لك أن لا تجمع فيها ولا تعرى وأنت لا تغلب فيها ولا تضحق ، فضمن له أن لا يصيبه
ذل الباطن بالجور ولا ذل الظاهر بالعري وأن لا يناله حر الباطن بالظلم ولا حر الظاهر
بالضيق ونظير هذا ما عدده على عبادته من نعمه أنه أنزل عليهم لباساً يروى سواتهم ويزين
ظواهرهم ولباساً آخر يزين بواطتهم وقلوبهم وهو لباسهم التقوى ، وأخبر أنه خير الباسين
وقريب من هذا إخباره أنه زين السماء الدنيا بزيينة الكواكب وحفظاً من كل شيطان مارد

فزين طاهرها بالنجوم وباطنها بالحراسة ، وقريب منه أمره من أراد الحج بالزاد الطاهر ثم أخبر أن خبر الزاد الباطن وهو التقوى ، وقريب منه قول امرأة العزيز عن يوسف : قد لکن الذي لمتني فيه ، فأرتين حسنه وجماله ثم قالت : ولقد راودته عن نفسه فاستعصم . فأخبرتن بجمال باطنه وزينه بالعفة ، وهذا كثير في القرآن لتأمله .

(الباب الثامن والأربعون)

(في ذكر طعام أهل الجنة وشرابهم ومصرفه)

قال تعالى : « إن المتقين في ظلال وغيون وفواكه ما يشتهون كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون » ، وقال تعالى : « فأما من أرتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابية ، إلى طننت أنى ملاق حسابية ، فهو في عيشة راضية ، في جنة عالية ، قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية » ، وقال تعالى : « وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون » ، وقال تعالى : « مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها » ، وقال تعالى : « وأمددناهم بما كرهوا لحم ما يشتهون ، يتنازعون فيها كأسا لا لغو فيها ولا تأثيم » ، وقال تعالى : « يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك » ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ، وفي صحيح مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يمتشطون ولا يتغوطون ولا يبولون ، طعامهم ذلك جناء كريخ المسك يلهمون التسبيح والتكبير كما تلهمون النفس ، ورواه أيضا من رواية طلحة بن نافع عن جبر وفيه : قالوا فما بال الطعام ؟ قال جناء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والحمد ، وفي المسند وسنن النسائي بإسناد صحيح على شرط الصحيح من حديث الأحمش عن ثمامة بن عتبة عن زيد بن أرقم قال : جاء رجل من أهل الكتاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون ؟ قال نعم والذي نفس محمد بيده إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في الأكل والشرب والجماع والشهوة ، قال فإن الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال تكون أحدهم رشحا فيفيض من جلودهم كرشح المسك فيضمر بطنه ، ورواه الحاكم في صحيحه ولم يظهده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اليهود فقال يا أبا القاسم أليس تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ويقول لأصحابه إن أقرئ بهذا خصته — فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ، والذي

نفس محمد بيده إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في المطعم والمشرّب والصورة والجماع فقال له
اليهودى فان الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم .
حاجتهم عرق فيفيض من جلودهم مثل المسك ، فاذا البطن قد ضمّر ، وقال الحسن بن عرفة
حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الأعرج عن عبد الله بن الحارث عن عبد الله بن مسعود قال
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشبهه فيخرب بين يديك
مشوياً ، وقد تقدم حديث أس في قصة عبد الله بن سلام في أول طعام يأكله أهل الجنة
وشراهم على أثره وحديث أبي سعيد الخدرى ، تكون الأرض يوم القيامة خبزاً واحدة
يتكفأها الجبار بيده نزلاً لأهل الجنة ، وقال الحاكم أنبأنا الأصم حدثنا إبراهيم بن منقذ
حدثنا إدريس بن يحيى حدثني الفضل بن المختار عن عبيد الله بن موهب عن عصمة بن مالك
المخضمي عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن في الجنة طيراً أمثال البخاق
فقال أبو بكر أنها لناعمة يارسل الله ، قال أنعم منها من يأكلها وأنت بمن يأكلها يا أبا بكر
قال الحاكم وأنبأنا الأصم حدثنا يحيى بن أبي طالب أنبأنا عبد الوهاب بن عطاء أنبأنا سعيد
عن قتادة في قوله تعالى : « ولحم طير عما يشتهون » قال ذكر لنا أن أبا بكر ، قال : « يارسل
الله إنى لأرى طير الجنة ناعمة كما أن أهلها ناعمون ، قال من يأكلها أنعم منها وأنها أمثال
البخاق وأنى لأحتسب على الله أن تأكل منها يا أبا بكر ، وبهذا الإسناد عن قتادة عن أيوب
رجل من أهل البصرة عن عبد الله بن عمرو في قوله تعالى : « يطاف عليهم بصحاف من ذهب
وأكواب » قال يطاف عليهم بسبعين صحيفة من ذهب كل صحيفة منها فيها لون ليس في الأخرى
وقال الدراوردى حدثني ابن أخى ابن تهاب عن أبيه عن عبد الله بن مسلم أنه سمع أنس بن
مالك يقول في الكوثر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هو نهر أعطانيه ربى أشد يابعا
من اللبن ، وأحلى من العسل فيه طيور أعناقها كأعناق الجزر » فقال عمر بن الخطاب : إنها
يارسل الله لناعمة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلها أنعم منها ، تابعه إبراهيم بن
سعيد عن ابن أخى ابن شهاب وقال فقال أبو بكر بدل عمر . وقال عثمان بن سعيد الدارمى
حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله
تعالى : « وكأس من معين » يقول الخمر لا فيها غول يقول ليس فيها صداع وفي قوله تعالى :
« ولاهم عنها ينزفون » يقول لا تنهب عقولهم وقوله تعالى : « وكأساً دهاقا » يقول تمتلئ
وقوله « رحيق عذوم » يقول الخمر ختم بالمسك وقال علقمة عن ابن مسعود : (خنامه مسك)
قال خلطه وليس بخاتم ثم يختم (قلت) يريد والله أعلم أن آخره مسك يخالطه فهو من الحاتمة ليس
من الخاتم ، وقال زيد بن معاوية سألت علقمة عن قوله تعالى « خنامه مسك » فقرأتها (غاتمه

مسك) فقال لي ليست عاتمة ولكن اقراءه (ختامه مسك) قال علقمة ختامه خطلة ، ألم تر أن المرأة من نساءكم تقول للطيب أن خطله من مسك لكذبا وكذا ، وذكر سعيد بن منصور وحدنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق الرحيق الخمر المختوم بمجدون عافيتنا طعم المسك وبهذا الإسناد عن مسروق عن عبد الله في قوله تعالى : د ومزاجه من تسليم ، قال يمزج لأصحاب العين ويشربها المقريون صرفا وكذلك قال ابن عباس يشرب منها المقريون صرفا وتخرج لمن دونهم وقال مجاهد ختامه مسك يقول طيبه وهذا التفسير يحتاج إلى تفسير ، ولفظ الآية أوضح منه وكأنه والله أعلم يريد ما يبقى في أسفل الإناء من الدردى ، وذكر الحاكم من حديث آدم حدثنا شيبان عن جابر عن ابن سابط عن أبي الدرداء في قوله (ختامه مسك) قال هو شراب أبيض مثل الفضة يمتحنون به آخر شراهم لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجه لم يبق ذو روح إلا وجد ريح طيبها ، قال آدم وحدثنا أبو شيبة عن عطاء قال : التسليم اسم العين التي يمزج بها الخمر . وقال الإمام أحمد حدثنا هشيم أنبأنا حسين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وكأسا دعاقا) قال هي المتابعة الممتلئة قال وربما سمعت العباس يقول اسقنا وادحق لنا ، وقد تقدم الكلام على قوله تعالى : د إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا ، وعلى قوله : د ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا عينا فيها تسمى سسيلا ، وقالت فرقة سسليلا جملة مركبة من فعل وفاعل وسيلا منصوب على المفعول أى سل سيلا إلها ، وليس هذا بشئ وإنما السسليلا كلمة مفردة وهي اسم العين نفسها باعتبار صفتها ولقد شئنا قتادة ومجاهد في اشتقاق اللفظة فقال قتادة سلسه فهم بصرفونها حيث شاؤا وهذا من الاشتقاق الأكبر ، وقال مجاهد سلسلة السيل حديدة المجرية وقال أبو العالية والمقابلان تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم وهذا من سلاستها وحدة جريتها ، وقال آخرون معناها طيبة الطعم والمذاق وقال أبو اسحاق سسليلا صفة لما كان في غاية السلاسة فسميت العين بذلك وقال ابن الأثير الصواب في سسليلا أنه صفة للباء وليس باسم العين ، واحتج على ذلك بجنتين (إحداهما) أن سسليلا مصروف ولو كان إسما للعين لم يصرف للتأنيث والعلبية (الثانية) أن ابن عباس قال معناه أنها تنسل في حلقهم اسلا سلا ، قلت ، ولا حاجة له في واحدة منهما ، أما الصرف فلاقتضاء ردوس الآية له كمنظأره ، وأما قول ابن عباس فإنما يدل على أن العين سميت بذلك باعتبار صفة السلاسة والسهولة . فقد تضمنت هذه التصوص أن لهم فيها الخبز واللحم والفاكهة والحلوى وأنواع الأشربة من الماء واللبن والخمر ، وليس في الدنيا مما في الآخرة إلا الأسماء ، وأما المسميات فيهن من التمازوت ما لا يملئه البشر فإن قيل فأين يشوى اللحم وليس في الجنة نار ؟ فقد أجاب عن هذا بعضهم

بأنه يشوى بذكره ، وأجلب آخرون بأنه يشوى خارج الجنة ثم يؤتى به إليهم ، والصواب أنه يشوى في الجنة بأسباب قدرها العزيز الحكيم لإفضائه وإصلاحه كما قدر هناك أسبابا لإفضاء الثمر والطعام ، على أنه لا يمتنع أن يكون فيها نار تصلح لا تحسد شيئا وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بما حرّم الآلوة » (والمجمل) جمع بحمر وهو البخور الذي يتبخّر بإحراقه (والآلوة) العود المطرى فأخبر بأنهم يتجمرون به أى يتبخرون بإحراقه لتسطع لهم رائحته وقد أخبر سبحانه أن في الجنة ظلالا وظلال لا بد أن تبقى بما يقابلها فقال : « هم وأزواجهم في ظلال على الآراك متكئون » وقال « إن المتقين في ظلال وصيون » وقال : « وندخلهم ظلا ظليلا » فالأطعمة والحلوى والتجمرت تستدعى أسبابا تتم بها والله سبحانه خالق السبب والمسبب وهو رب كل شيء ومليكه لا إله إلا هو ، وكذلك جعل لهم سبحانه أسبابا تصرف الطعام من الجشاء والعرق الذي يفيض من جلودهم ، فهذا سبب إخراجهم وذاك سبب إفضائه ، وكذلك جعل في أجسامهم من الحرارة ما يطبخ ذلك الطعام ويلطفه ويبيته لخروجه وشها وجشائه ، وكذلك ما هناك من الفواكه والثمار يخلق لها من الحرارة ما ينضجها ويجعل سبحانه أوراق الشجر ظلالة ، قرب الدنيا والآخرة واحد ، وهو الخالق للأسباب والحكم ما يحثقه في الدنيا وفي الآخرة ، والأسباب مظهر أفعاله وحكمته ولكنها تختلف ولهذا يقع التعجب من العبد لورود أفعاله سبحانه على أسباب غير الأسباب المعهودة المألوفة ، ويرى بما حله ذلك على الإنكار والكفر وذلك محض الجهل والظلم وإلا فليست قدرته سبحانه وتعالى مقصورة عن أسباب أخر ومسيبات يشتبها منها فلا تقصر قدرته في هذا العالم المشهود عن أسبابه ومسيباته ، وليس هذا بأهون عليه من ذلك ولعل النشأة الأولى التي أنشأها الرب سبحانه وتعالى فيها باليمان والمشاهدة أعجب من النشأة الثانية التي وعدنا بها إذا تأملنا اليبس ولعل إخراج هذه الفواكه والثمار من بين هذه التربة الغليظة والماء واخشب والهواء المناسب لها أعجب عند العقل من إخراجها من تربة الجنة ومائها وهوائها ولعل إخراج هذه الأشربة التي هي غذاء ودواء وشراب ولذة من بين قرث ودم ومن في ذهاب أعجب من إخراجها أنهارا في الجنة بأسباب أخر ، ولعل إخراج جوهري الذهب والفضة من عروق الحجارة من الجبال وغيرها أعجب من إنشائها هناك من أسباب أخر ، ولعل إخراج الحرير من لعاب دود القز وبنائها على أنفسها القباب البيض والحر والعصر أحكم بناء أعجب من إخراجها من أكام تنشق عنه شجر هناك قد أودع فيها وأنشأ منها ، ولعل جريان بحار الماء بين السماء والأرض على ظهور السحاب أعجب من جريانها في الجنة في غير أبعاد وبالجملة فتأمل آيات الله التي دعا عباده إلى التفكير فيها وجعلها آيات دالة على كمال قدرته وعلمه ومشيئته وحكمته وملكوته وعلى توحده بالربوبية والإلهية ، ثم واذن بينها وبين ما أخبر به من

ورشحهم المسك ومجامرهم الآلوة وأزواجهم الحور العين ، أخلاقهم على خلق رجل واحد ، على صورة أبيهم آدم عليه السلام ستون ذراعا في السماء ، وفي الصحيحين من حديث حذيفة بن الثمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تجربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحنها فإِنَّها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة » وقال أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا ثوبان حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت قال : قال أنس : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الرؤيا فربما رأى الرجل الرؤيا فيسأل عنه إذا لم يكن يعرفه فإذا أتى عليه معروف كان أعجب لرؤياه إليه فأتته امرأة ف قالت يا رسول الله رأيت كأنى أتيت فأخرجت من المدينة فادخلت الجنة فسمعت وجبة انفتحت لها الجنة فتطرت فإذا فلان بن فلان وفلان بن فلان فسمعت اتى عشر رجلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث سرية قبل ذلك فجاء بهم طيهم ثياب طلس (١) تشخب أوداجهم فقبل اذهبوا بهم إلى نهر اليريدج فغمسوا فخر جوار وجوههم كالقمر ليلة البدر فأتوا بصفحة من ذهب فيها بسر فأكلوا من ذلك البسر ما شاءوا فما يقبلونها من وجه إلا أكلوا من الفاكة ما أرادوا وأكلت معهم ، فجاء البشير من تلك السرية فقال أصيب فلان وفلان حتى عد اتى عشر رجلا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة فقال قصي رؤياك فقصتها وجمعت تقول جىء بفلان وفلان كما قال ، رواه الإمام أحمد في مسنده بنحوه وإسناده على شرط مسلم .

الباب الخمسون

(ذكر لباسهم وحليهم ومناديلهم وفرشهم وبسطهم ووسائدهم وتمازقهم وزواجرهم)

قال تعالى : ، إن المتقين في مقام أمين في جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين ، وقال تعالى : ، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننزع أجر من أحسن عملاً أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحملون فيها من أساور من ذهب ، ويلبسون ثياباً خضراً من سندس واستبرق متكئين فيها على الأرائك ، قال جماعة من المفسرين السندس مرق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه قالت طائفة ليس المراد به الغليظ ولكن المراد به الصفيق وقال الزجاج هما نوعان من الحرير وأحسن الألوان الأخضر وألين اللباس الحرير لجمع لهم بين حسن منظر اللباس والتذاذ العين به وبين نعومته والتذاذ الجسم به وقال تعالى : ، ولباسهم فيها حرير ، وهنا مسألة وهذا موضع ذكرها وهي أن الله سبحانه وتعالى أخبر أن لباس أهل الجنة حرير وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ، من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ، متفق على صحته من حديث عمر بن الخطاب وأنس ابن مالك وقد اختلف في المراد بهذا الحديث فقالت طائفة من السلف والخلف أنه لا يلبس الحرير في الجنة ويلبس غيره من الملابس قالوا وأما قوله تعالى (ولباسهم فيها حرير) فن العام المخصوص وقال الجمهور وهذا من الوعيد الذي له حكم أمثاله من نصوص الوعيد التي تدل على أن الفعل مقتضى لهذا الحكم وقد يتخلف عنه مانع وقد دل النص والإجماع على أن التوبة مانعة من لحوق الوعيد وينع من لحوقه أيضاً الحسنات الماحية والمصائب المعكرة ودعاء المسلمين وشفاعة من يأذن له الله في الشفاعة فيه وشفاعة أرحم الراحمين إلى نفسه ، فهذا الحديث نظير الحديث الآخر من شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة ، وقال تعالى وجرام بما صبروا الجنة وحريرا ، وقال عليهم ثياب سندس خضر واستبرق ، وتأمل ما دلت عليه لفظة د عليهم ، من كون ذلك اللباس ظاهراً بارزاً يجعل طواجرهم ليس بمنزلة الثمار الباطن بل الذي يلبس فوق الثياب للزينة والجمال ، وقد اختلف القراء السبعة في نصب د عليهم ، ورفعها على قراءتين واختلف النحاة في وجه نصبه هل هو الظرف أو على الحال على قولين واختلف المفسرون هل ذلك للولدان الذين يطوفون عليهم فيطوفون عليهم ثياب السندس والاستبرق أو للسادات الذين يطوفون عليهم الولدان فيطوفون على ساداتهم وعلى السادات هذه الثياب وليس الحال هنا بالبين ولا تحت ذلك المعنى البديع الرائع فالصواب أنه منصوب

على الطرف فإن عالياً لما كان بمنى فوق أخرى جراه ، قال أبو على وهذا الوجه أبين وهو أن عالياً صفة لجعل ظرفاً كما كان قوله (والركب أسفل منكم) كذلك وكما قالوا هو ناحية من الدار . وأما من رفع عالمهم فملى الابتداء وثياب سندس خبره لا يمنع من هذا لإفراد حال وجمع الثياب لأن فاعلاً قد براد به الكثرة كما قال :

ألا إن جبرأتى العشية رائج دعتهم دواع من هوى ومناوح

وقال تعالى : « مستكبرين به سامراً تهجرون » ومن رفع خضراً أجراً صفة للثياب وهو الأقيس من وجوه : (أحدها) المطابقة بينهما في الجمع ، (الثاني) موافقته لقوله تعالى : « ويلبسون ثياباً خضراً » (الثالث) تخلصه من وصف المفرد بالجمع ومن جر أجراً صفة للسندس على إرادة الجنس كما يقال أهلك الناس الدينار الصغر والدرهم البيض ، وتترجح القراءة الأولى بوجه رابع أيضاً وهو أن العرب تجمي بالجمع الذى هو فى لفظ الواحد فيجروا به جرى الواحد كقوله تعالى : « الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا » وكقوله « كأنهم أعجاز نخل منقعر » فإذا كانوا قد أفردوا صفات هذا النوع من الجمع فأفراد صفة الواحد وإن كان فى معنى الجمع أولى . وفى استبرق قراءة ثانى الرفع عطفاً على ثياب ، والجر عطفاً على سندس وناس كيف جمع لهم بين نوعى الزينة الظاهرة من اللباس والحلى كما جمع لهم بين الظاهرة والباطنة كما تقدم قريباً فجعل البراطل بالشراب الطهور ، والسواعد بالأساور ، والأبدان بثياب الحرير ، وقال تعالى : « إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير » واختلفوا فى جر لؤلؤ ونسبه فمن نسبته فيه وجهان أحدهما أنه عطف على موضع قوله من أساور والثانى أنه منصوب بفعل محذوف دل عليه الأول أى ويحلون لؤلؤاً ، ومن جره فهو عطف على الذهب ثم يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون لهم أساور من ذهب وأساور من لؤلؤ ، ويحتمل أن تكون الأساور مركبة من الأمرين مما الذهب المرصع باللؤلؤ وانه أعلم بما أراد . قال ابن أبى الدنيا حدثنى محمد بن رزق حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنى عتبة بن سعد قاضى الرى عن جعفر بن أبى المغيرة عن شمر بن عطية عن كعب قال قال الله عز وجل ملكاً منذ يوم خلق يصوح على أهل الجنة إلى أن تقوم الساعة لو أن قلباً من حلى أهل الجنة أخرج الذهب بضوء تنعاع الشمس فلا تسألوا بعد هذا عن حلى أهل الجنة ، حدثنا الحسن بن يحيى بن كثير العنبرى حدثنا أبى عن أشعث عن الحسن قال : الحلى فى الجنة على الرجال أحسن منه على النساء . حدثنا أحمد بن منيع حدثنا الحسن بن موسى بن لميعة حدثنا يزيد بن أبى حبيب عن داود بن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن رجلاً من

أهل الجنة أطلع فبدأ سواره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم ، وقال ابن وهب حدثني ابن لهيعة عن عقيل بن خالد عن الحسن عن أبي هريرة قال أن أبا أمامة حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم وذكر حل أهل الجنة فقال : « مسورون بالذهب والفضة مكالون بالدر ، عليهم أكاليل من در وياقوت متواصلة . وعليهم تاج كتاج مالوك شباب مرد مسكحولون ، وقد أخرجوا في الصحاح والسياق لمسلم عن أبي حازم قال : « كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة فكان يمد يده حتى يبلغ إبطه فقلت يا أبا هريرة ما هذا الوضوء ؟ فقال يا بني فروخ أتم هنا ؟ لو علمت أنكم هنا ما توضأت هذا الوضوء ، سمعت خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحمية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء ، وقد احتج بهذا من يرى استحباب غسل العضود وإطائه والصحيح أنه لا يستحب وهو قول أهل المدينة وعن أحمد وإبنا والحديث لا يدل على الإطالة فإن الحية إنما تكون زينة في الساعد والماء صم لا في العضود الكتف وأما قوله (فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل) فبهذه الزيادة مدرجة في الحديث من كلام أبي هريرة لا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك غير واحد من الحفاظ ، وفي مسند الإمام أحمد في هذا الحديث قال نعيم فلا أدري قوله من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أم شيء قاله أبو هريرة من عنده . وكان شيخنا يقول هذه اللفظة لا يمكن أن تكون من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الفرة لا تكون في اليد لا تكون إلا في الوجه وإطائه غير ممكنة إذ تدخل في الرأس فلا تسمى تلك غرة ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس ولا ثلب ثبابه ولا يفنى شبابه ، في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وقوله لا تبلى ثيابه الطاهر أن المراد به الثياب المعنوية لا يلبسها البلى ، ويحتمل إن يراد به الجنس بل لا يزال عليه ثياب الجدد كما أنها لا ينقطع أكلها في جنسه بل كل ما تحول يحلله آخر والله أعلم . قال الإمام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا محمد بن أبي الوضاح حدثنا العلاء بن عبد الله بن رافع حدثنا حنان بن عارضة عن عبد الله بن عمر قال : « جاء أعرابي حرمي فإل يارسول الله أخبرنا عن الهجرة ؟ إليك أينما كنت ، أم لقوم خاصة أم إلى أرض معلومة إذا مت انقطعت ؟ فسأل ثلاث مرات ثم جلس فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير ثم هل أين السائل ؟ فقال ما هو ذا يارسول الله قال الهجرة أن تهجر الفواحش ما ظهر منها وما بطن وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ثم أنت مهاجر وإن مت بالخصر ، فقام آخر فقال يارسول الله أخبرني عن ثياب أهل الجنة أتغلق خلفاً أم تنسج نسجاً ، قال فضحك بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تضحكون من جاهل يسأل علماً !!

فأسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال أين السائل عن ثياب أهل الجنة؟ فقال ما هو ذا يا رسول الله، قال لا بل يشقق عنها ثمر الجنة، ثلاث مرات وقال الطبراني في معجمه حدثنا أحمد بن يحيى الحلواني والحسن بن علي الفسوي قالا حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا فضيل بن مرزوق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أول ذمرة يدخلون الجنة كأن وجوههم ضوء القمر ليلة البدر والذمرة الثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء لكل واحد منهم زوجتان من الحور العين على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقها من وراء لحومها وحلبها، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البيضاء، وهذا الإسناد على شرط الصحيح. وقال الإمام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا الخرزجي عن عثمان السعدي حدثنا أبو أيوب مولى لثمان بن عфан عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لقد سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها، ولقاب قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها، ولنصف امرأة من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها» قال قلت يا رسول الله وما النصف؟ قال الخمار، وقال ابن وهب أخبرنا عمرو أن دراجا أبا السمح حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الرجل لينكح في الجنة سبعين سنة قبل أن يتحول ثم تأتيه امرأة فتضرب على منكبيه فينظر وجهه في خدها أصفى من المرأة وأن أدنى لؤلؤة عليها تنضيء ما بين المشرق والمغرب، فتسلم عليه فيرد السلام ويسألها من أنت؟ فتقول أنا المريد، وأنه سيكون عليها سبعون ثوباً أدناها مثل الثمان من طوبى فينقذها بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك، وأن عليها التيجان، وأن أدنى لؤلؤة عليها تنضيء ما بين المشرق والمغرب. ودوى الترمذي ذكر وأن أدنى لؤلؤة عن سويد بن نصر عن رشدين بن سعد عن عمرو بن محمد بن أبي الدنيا حدثنا محمد بن إدريس الحنظلي حدثنا أبو عتبة حدثنا إسماعيل بن عيساش عن سعيد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الأسود قال سمعت أبا أمامة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما منكم من أحد يدخل الجنة إلا انطلق به إلى طوبى فتفتح له أكامها فيأخذ من أي ذلك شاء أبيض وإن شاء أحمر وإن شاء أخضر وإن شاء أصفر. وإن شاء أسود، ومثل شقائق النعمان وأرق وأحسن، قال ابن أبي الدنيا وحدثنا سويد عن سعيد حدثنا عبد ربه بن بارق الحنظلي عن خالد الزميل أنه سمع أبا أمامة قال: قلت لابن عباس ما حلل الجنة؟ قال فيها شجرة فيها تمر كأنه الرمان فإذا أراد ولي الله كسوة انحدرت إليه من غصنها فاتفقت عن سبعين حلة ألوانا بعد ألوان ثم تنطبق ترجع كما كانت، قال وحدثنا عبد الله بن أبي خيثمة حدثنا الحسين بن موسى حدثنا ابن طيمعة حدثني دراج أبو السمح أن

أبا الهيثم حدثه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له : يا رسول الله « طوبى لمن رآك وآمن بك فقال طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرفني ، فقال له رجل وما طوبى ؟ قال تجر في الجنة سيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها ، قال وحدثني يعقوب بن عبيد حدثنا يزيد بن هارون أنبأنا حماد بن سلمة عن أبي المهزم قال قال أبو هريرة « دار المؤمن في الجنة ثلثة فيها شجرة تثبت الحلل فيأخذ الرجل بأصبعيه وأشار بالسبابة والإبهام - سبعين حلة منسقة بالثؤلث والمرجان ، قال وحدثنا حمزة ابن العباس حدثنا عبد الله بن عثمان أنبأنا ابن المبارك أنبأنا صفوان بن حمزة عن شرح بن عبيد الله قال قال كعب : « لو أن ثوبا من ثياب أهل الجنة لبس اليوم في الدنيا لصعق من ينظر إليه وما حلت أبصارهم ، وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن بشر بن كعب أو غيره قال ذكر لنا أن الزوجة من أزواج الجنة لها سبعون حلة هي أرق من شقيةكم هذا يرى مخ ساقها من وراء اللحم ، وفي الصحيحين عن أس بن مالك قال : « أهدى أكيد ردومة إلى النبي صلى الله عليه وسلم جبة من سندس فتعجب الناس من حسنها فقالا لثنايل سعد في الجنة أحسن من هذا ، وفي الصحيحين أيضا من حديث البراء قال : « أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب حرير لجلوا يعجبون من لينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبون من هذا ؟ لثنايل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا ، ولا يخفى ما في ذكر سعد بن معاذ بخصوصه ما هنا فإنه كان في الأنصار بمنزلة الصديق في المهاجرين واهتلتوته العرش وكان لا يأخذه في الله لومة لائم : وحتم الله له بالشهادة وآثر رضا الله ورسوله على رضا قومه وعشيرته وحلفائه . ووافق حكمه الذي حكم به حكم الله فوق سبع سمواته ، ونعاه جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم موته لحق له أن تكون مناديله التي يمسح بها يديه في الجنة أحسن من حلل الملوك .

(فصل)

(ومن ملايسهم التيجان على رؤسهم)

ذكر البيهقي من حديث يعقوب بن حميد بن كاسب أنبأنا هشام بن سليمان عن عكرمة عن اسماعيل بن رافع عن سعيد المقبري وزيد بن أسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ القرآن فقام به آتاء الليل والنهار ويحل حلاله ويحرم حرامه ، خلطه الله بدمه ودمه ، وجعله رفيق السفر الكرام البررة ، وإذا كان يوم القيامة كان القرآن له حجيجا ، فكان يارب كل عامل يعمل في الدنيا يأخذ بعمله من الدنيا إلا فلانا كان يقوم في

(٩٠ - حادي الأرواح)

أناء الليل وأطراف النهار فيحل حلال ويحرم حرامى يقول يارب فأعطه ، فيتوجه الله تاج الملوك ويكسوه من حلة السكرمة ثم يقول هل رضيت ؟ فيقول يارب أرغب له فى أفضل من هذا فيعطيه الله الملك يمينه والخلد بشماله ثم يقول له هل رضيت ؟ فيقول نعم يارب ، وذكر الإمام أحمد فى المسند من حديث أبى بريدة عن أبيه يرفعه ، تعلوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة ، ثم سكنت ساعة ثم قال : تعلوا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان ، وإنهما يظلان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف ، والقرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له هل تعرفنى ؟ فيقول له ما أعرفك ، فيقول له القرآن أنا الذى أضطأتك فى الهواجر وأسهرت ليلك ، وإن كل تاجر من وراء تجارته وإنك اليوم من وراء كل تجارة ، فيعطى الملك يمينه والخلد بشماله ويوضع على رأسه تاج الوار ويكسى والداه حلتين لا تقوم لهما الدنيا فيقولان بم كسينا هذا ؟ فيقال بأخذ ولدك القرآن ، ثم يقال له اقرأ واصعد فى درج الجنة وغرفها فهو فى صعود مادام يقرأ هدى كأن أو ترتيلا ، (البطلة) السحرة (والغيابة) ما أظلم الإنسان فوقه . وقال عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبى السمع عن أبى الهيثم عن أبى سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : تلا قوله عز وجل (جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب) فقال إن عليهم التيجان إن أدنى لؤلؤة منها لتضى ما بين المشرق والمغرب .

(فصل)

وأما الفرش فقد قال تعالى : « متكئين على فرش بطائنها من استبرق » وقال تعالى : « وفرش مرفوعة » فوصف الفرش بكونها مبطنة بالاستبرق وهذا يدل على أمرين (أحدهما) أن ظواهرها أعلى وأحسن من بطائنها لأن بطائنها للأرض وظواهرها للجمال والزينة والمباشرة قال سفيان الثوري عن أبى إسحاق عن أبى هيرة بن مريم عن عبد الله فى قوله بطائنها من استبرق قال هذه البطائن قد خبرتم بها فكيف بالظواهر ؟ (الثانى) يدل على أنها فرش عالية لها سمك وحشو بين البطانة والظاهرة وقد روى فى سمكها وارتفاعها آثار إن كانت محفوظة فالمراد اجتماع عليها كما رواه الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (فى قوله « وفرش مرفوعة » قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام) قال الترمذى : « يث غريب لانعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد قيل ومعناه إن الارتفاع المذكور للدرجات والفرش عليها قلت رشدين بن سعد عنده منا كبير قال

الدارقطني ليس بالقوى وقال احمد لا يسأل من روى وليس به بأس في الرقاق وقال أرجو أنه صالح الحديث وقال يحيى بن معين ليس بشيء وقال أبو زرعة ضعیف وقال الجوزجاني : عنده مناكير ولا ريب أنه كان سيء الحفظ فلا يعتمد على ما ينفرد به وقد قال بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (في قوله د وفرش مرفوعة ، قال ما بين الفراتين كما بين السماء والأرض) وهذا أشبه أن يكون هو المحفوظ فإله أعلم وقال الطبراني حدثنا المقدم بن داود حدثنا أسد بن موسى حدثنا حماد بن سادة عن علي بن زيد عن مطرف عن عبد الله بن التميمي عن كعب (في قوله عز وجل د وفرش مرفوعة ، قال مسيرة أربعين سنة) قال الطبراني حدثنا إبراهيم بن نائلة حدثنا إسماعيل بن عمرو البجلي حدثنا إسرائيل عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال . د سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرس المرفوعة قال لو طرح فراس من أعلاما لموى إلى قرارها مائة خريف ، وفي رفع هذا الحديث نظر فقد قال ابن أبي الدنيا حدثنا إسحاق بن إسماعيل حدثنا معاذ ابن هشام قال وجدت في كتاب أبي عن القاسم عن أبي أمامة (في قوله عز وجل د وفرش مرفوعة ، قال لو أن أعلاما سقط ما يبلغ أسفلها أربعين خريفاً) .

(فصل)

وأما البسط والزراي فقد قال تعالى : د متكئين على رفرف خضر وعقري حسان ، وقال تعالى : د فيها سرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزراي مبثوثة ، وذكر هشام عن أبي بتر عن سعيد بن جبير قال (الرفرف) رياض الجنة (والعقري) عناق الزراي وذكر إسماعيل بن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله تعالى د متكئين على رفرف خضر وعقري حسان ، قال هي البسط قال وأهل المدينة يقولون هي البسط وأما النمارق فقال الواحدي هي الوسائد في قول الجميع وأحدها نمرقة بضم النون وحكى الفراء نمرقة بكسرهما وأنشد أبو عبيدة .

إذا ما بساط اللوم مد وقربت للذاته أنماطه ونمارقه

قال الكلبي وسائد مصفوفة بعضها إلى بعض وقال مقاتل هو الوسائد مصفوفة على الطنافس وزراي بمعنى البسط والطنافس وأحدها زريسة في قول جميع أهل اللغة والتعبير ومبثوثة مبسوطة منشورة .

(فصل)

وأما الرقرف فقال الليث ضرب من الثياب خضر تبسط الواحد رفرقة وقال أبو عبيدة
الرقارف البسط وأنشد لابن مقبل

وانا لنزالون تنشى نماك سواقط من أصناف ريط ورفرف
وقال أبو اسحاق قالوا الرقرف ههنا رياض الجنة وقالوا الرقرف الوسائد وقالوا الرقرف
المحابس وقالوا فضول المحابس للعرش وقال المبرد هو فضول الثياب التي تتخذ الملوك في الفرش
وغيره قال الواحدى وكان الأقرب هذا لأن العرب تسمى كسر الخباء والخرقعة التي تحاط في
أسفل الخباء رفرقا ومنه الحديث في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم « فرقع الرقرف فرأينا
وجهه كأنه ورقة » قال ابن الأعرابي الرقرف ههنا طرف البساط فتشبه ما فضل من المحابس
عما تحته بطرف الفسطاط فسمى رفرقا قلت « أصل هذه الكلمة من الطرف أو الجانب
فمنه الرقرف في الحائط ومنه الرقرف وهو كسر الخباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ،
الواحدة رفرقة ، ومنه رقرف الطير إذا حرك جناحه حول الشيء يريد أن يقبع عليه ،
والرقرف ثياب خضر يتخذ منها المحابس الواحدة رفرقة ، وكل ما فضل من شيء فثقى وعطف
فهو رقرف (وفي حديث ابن مسعود ، في قوله عز وجل : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى »
قال رأى رفرقا أخضر سد الأفق) وهو في الصحيحين .

(فصل)

وأما العبقري فقال أبو عبيدة كل شيء من البسط عبقري قال ويرون أنها أرض توشى
فيها ، وقال الليث عبقر موضع بالبادية كثير الجن يقال كأنهم جن عبقر قال أبو عبيدة في
حديث النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر عمر فلم أر عبقريا يفرى قرية ، وإنما أصل هذا فيما
يقال إنه نسب إلى عبقر وهي أرض يسكنها الجن فصار مثلاً منسوب إلى شيء رفيع
وأنشد لزهير .

نحال عليها جبة عبقريه جديرون يوما أن ينالوا فيستلوا
وقال أبو الحسن الواحدى وهذا القول هو الصحيح في العبقري وذلك أن العرب إذا
بالغت في وصف شيء نسبته إلى الجن أو شبهتهم ومنه قول لبيد .
« جن النداء واسيا أقدامها » وقال آخر يصف امرأة

جنية ولما جن يعلمها رى القلوب بقوس ما لها وتر
وذلك أنهم يعتقدون في الجن كل صفة عجيبة وأنهم يأتون بكل أمر عجيب ولما كان

عبر معروفا بسكنام نسبوا كل شيء يبالغ فيه اليها يريدون بذلك أنه من عملهم وصنعهم هذا هو الأصل ، ثم صار العبرى اسما ولما سلك ما بولغ في صفته ويشهد لما ذكرنا يت زهير فإنه نسب الجح إلى عبر ثم رأينا أشياء كثيرة نسبت إلى عبر غير البسط والثياب كقوله في صفة عمر عبقر يا وروى سله عن الفراء قال العبرى السيد من الرجال وهو الفاخر من الحيوان والجوهر فلو كانت عبر مخصوصة بالوشى لما نسب اليها غير الموشى وإنما ينسب اليها البسط الموشية العجبية الصنعة كما ذكرنا كما نسب اليها كل ما بولغ في وصفه قال ابن عباس وعبرى يريد البسط والطنافس وقال الكلبي هي الطنافس الجملة وقال قتادة هي عتاق الزراني وقال مجاهد الديباج الغليظ وعبرى جمع واحد عبقرية ولهذا وصف بالجمع قتامل كيف وصف الله سبحانه وتعالى العرش بأنها مرفوعة والزراني بأنها ماثورة والعارف بأنها مصفوفة فرفع العرش دال على سمكها ولينها ، وبث الزراني دال على كثرتها وأنها في كل موضع لا يختص بها صدر المجلس دون مؤخره وجوانبه ، وصف المساند يدل على أنها مهيئة للاستناد اليها دائما ليست نجاسة تصف في وقت دون وقت والله أعلم .

الباب الحادى والخمسون

(في ذكر خيامهم وسرهم وأرائكهم وبشخاناتهم)

قال تعالى . و حور مقصورات في الخيام ، وفي الصحيحين من حديث أنى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان . د للؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا ، فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا ، في لفظ لها د في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين يطوف عليهم المؤمن ، وفي لفظ آخر لها أيضا د الخيمة درة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها أهل للؤمن لا يراهم الآخرون ، و للبخارى وحده في لفظ طولها ثلاثون ميلا ، وهذه الخيم غير الغرف والقصور بل هي خيام في البساتين وعلى شواطئ الأنهار وقال ابن أبي الدنيا حدثنا الحسين بن عبد الرحمن عن أحمد بن أبي الحواري قال سمعت أبا سلمان قال : د ينتأ خلق الحور العين انشأ ، فإذا تكامل خلقهن صربت عليهم الملائكة الخيام ، وقال بعضهم لما كس أبكاراً وعادة البكر أن تكون مقصورة في خدرها حتى يأخذها بعلها ، أشأ الله تعالى الحور وقصرهن في خدور العيام حتى يجمع بينهن وبين أوليائهن في الجنة وقال ابن أبي الدنيا حدثنا اسحاق حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن جابر عن القاسم بن أبي بزة عن أبي عبيدة عن مسروق عن عبد الله قال . د لكل مسلم خيرة ولكل خيرة خيمة ، ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها كل يوم من كل باب تحفة وهدية وكرامة لم تكن قبل ذلك ،

لا مزجت ولا زفرات ولا بخرات ولا طماحات ، حور عين كأنهن بيض مكنون ، حدثنا علي بن الجعد حدثنا سمعة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت أبا الأحوص يحدث عن عبد الله بن مسعود (في قوله تعالى « حور مقصورات في الخيام » قال در مجوف) وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا سليمان التيمي عن قتادة عن خلود القصرى عن أبي الدرداء قال : « الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا كلها من درة » قال ابن المبارك وأخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال . « الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب » وقال ابن أبي الدنيا حدثنا فضيل بن عبد الوهاب حدثنا شريك عن منصور عن مجاهد « حور مقصورات في الخيام قال في خيام اللؤلؤ والخيمة لؤلؤة واحدة » حدثني محمد بن جعفر حدثنا منصور حدثنا يوسف بن الصباح عن أبي صالح عن ابن عباس حور مقصورات في الخيام قال الخيمة درة من لؤلؤة مجوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ ، ولها ألف باب من ذهب حولها سرائق دوره خمسون فرسخا يدخل عليه من كل باب منها ملك بهدية من عند الله عز وجل ، وذلك قوله « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب » والله أعلم وأما السرر فيقال تعالى : « متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين » وقال تعالى : « ثلة من الأولين وقليل من الآخرين على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين » وقال تعالى : « فيها سرر مرفوعة » فأخبر تعالى عن سررهم بأنها مصفوفة بعضها إلى جانب بعض ليس بعضها خلف بعض ولا بعيداً من بعض وأخبر أنها موضونة والوضن في اللغة التضيد والنسج المضاعف يقال من وضن فلان الحجر والأجر بعضه فوق بعض فهو موضون وقال الليث الوضن نسج السرير وأشباهه ويقال دح موضونة مقارنة النسج وقال رجل من العرب لامرأته ضنى متاع البيت أى قاربى بعضه من بعض قال أبو عبيدة والعراء والمرد وابن قتيبة موضونة منسوجة مضاعفة متداخلة بعضها على بعض كما توضع حلق الدرع ومنه سمي الوضن وهو نطاق من سيور تنسج فيدخل بعضها في بعض وأنتدوا للأعشى .

ومن نسج داود موضونة تساق مع الحى عيرا فعيلا

قالوا موضونة منسوجة بقضبان الذهب مثبتة بالدر والياقوت والبرجد قال هشيم أنبأنا حصين عن مجاهد ع ابن عباس قال مرمولة بالذهب وقال مجاهد موصولة بالذهب وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس موضونة مصفوفة فخير سبحانه أنها مرفوعة قال عطاء عن ابن عباس قال سرر من ذهب مكالمة بالبرجد والدر والياقوت والسرير مثل ما بين مكة وأيلة وقال الكلبي طول السرير في السماء مائة ذراع فإذا أراد الرجل أن يجلس عليه تواضع له حتى يجلس عليه فإذا جلس عليه ارتفع إلى مكانه .

(فصل)

(وأما الارائك) فهي جمع أريكه قال مجاهد عن ابن عباس : متكئين فيها على الارائك ، قال لا تكون أريكه حتى يكون السرير في الحجة فإذا كان سريراً بغير حجة لا يكون أريكه وإن كانت حجة بغير سرير لم تكن أريكه ولا تكون أريكه إلا والسرير في الحجة فإذا اجتمعا كانت أريكه وقال مجاهد هي الأسرة في الحجال قال الليث الأريكه سرير حجة فالحجة والسرير أريكه وجمعها أرائك وقال أبو اسحاق الارائك الفرش في الحجال فنت ها هنا ثلاثة أشياء (أحدها) السرير و (الثانية) الحجة وهي البشاعة التي تعلق فوقه و (الثالث) الفراش الذي على السرير ولا يسمى السرير أريكه حتى يجمع ذلك كله وفي الصحاح الاريكه سرير متخذ من قبة أو بيت فإذا لم يكن فيه سرير فهو حجة والجمع الارائك وفي الحديث ان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم كان مثل زر الحجة وهو الزر الذي يجمع بين طرفيها من حجة أرزرها والله أعلم .

الباب الثاني والخسون

(في ذكر خدمهم وغلانهم)

قال تعالى : ويطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين ، وقال تعالى : ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤاً منثوراً ، قال أبو العبيدة والفراء مخلدون لا يهرمون ولا يتغيرون قال والعرب تقول للرجل إذا كبر ولم يشمط إنه مخلد وإذا لم تذهب أسنانه من الكبر قيل هو مخلد ، وقال آخرون مخلدين مقرطون مسورون أي في آذانهم القرطة وفي أيديهم الأساور وهذا اختيار ابن الاعرابي قال مخلدون مقرطون بالخلدة وجمعها حلد وهي القرطة ، وروى عمرو عن أبيه خلد جاريته إذا حلاها بالخلد وهي القرطة ، وخلد إذا أسن ولم يشب ، وكذلك قال سعيدي بن جبير مقرطون واحتج هؤلاء بصحبتين (أحدهما) أن الغلود عام لكل من دخل الجنة فلا بد أن تكون الولدان موصوفين بتخليد مختص بهم وذلك هو القرطة (الحجة الثانية) قول الشاعر .

ومخلدات بالجبين كأنما أعجازهن رواكد الكشبان

وقال الأولون الخلد هو البقاء قال ابن عباس غلبان لا يموتون وقول ترجمان القرآن في هذا كاف وهو قول مجاهد والكلبي ومقاتل قالوا لا يكبرون ولا يهرمون ولا يتغيرون وجمعت طائفة بين القولين ، وقالوا هم ولدان لا يعرض لهم الكبر والهرم وفي آذانهم القرطة فن قال مقرطون أراد هذا المعنى أن كونهم ولدان أمر لازم لهم وشبههم سبحانه

بالؤلؤ المثلوث لما فيه من البياض وحسن الخلقة وفي كونه مثبورا قائمتان (احدهما) الدلالة على أنهم غير معطلين بل مثبوتون في خدمتهم وحوادثهم و (الثاني) أن اللؤلؤ إذا كان مثبوراً ولا سيما على بساط من ذهب أو حرير كان أحسن لمنظره وأهين من كونه مجموعاً في مكان واحد وقد اختلف في هؤلاء الولدان هل هم من ولدان الدنيا أم أنشأهم الله في الجنة انشاء على قولين ؟ فقال علي بن أبي طالب والحسن البصري هم أولاد المسلمين الذين يموتون ولا حسنة لهم ولا سيئة لهم يكونون خدم أهل الجنة وولدانهم إذ الجنة لأولاد فيها قال الحاكم أنا عبد الرحمن بن الحسن ثنا إبراهيم بن الحسين ثنا آدم ثنا المبارك بن فضالة عن الحسن (في قوله ولدان مخلدون ، قال لم يكن لهم حسنات ولا سيئات فيعاقبون عليها فوضعوا بهذا الموضع ، ومن أصحاب هذا القول من قال هم أطفال المشركين فيجعلهم الله خدماً لأهل الجنة واحتج هؤلاء بما رواه يعقوب بن عبد الرحمن العمري عن أبي حازم قال المديني عن يزيد الرقاشي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سألت ربي اللاهين من ذرية البشر أن لا يعذبهم فأعطاهم فهم خدم أهل الجنة » يعني الأطفال قال الدارقطني ورواه عبد العزيز الماجشون عن ابن المنكدر عن يزيد الرقاشي عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ورواه فضيل بن سليمان عن عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهري عن أنس وهذه الطرق ضعيفة فيرواه وفضيل بن سليمان متكلم فيه وعبد الرحمن بن اسحاق ضعيف قال ابن قتيبة واللاهون من حيث من الشيء إذا غفلت عنه وليس هو من الموت وأصحاب القول الأول لا يقولون أن هؤلاء أولاد ولدوا لأهل الجنة فيها وإنما يقولون هم غلبان أنشأهم الله في الجنة كما أنشأ الخور العين قالوا وأما ولدان أهل الدنيا فيكونون يوم القيامة أبناء ثلاث وثلاثين لما رواه ابن وهب أنا حماد بن عمار بن الحارث أن دراجاً أبا السرح حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يزود بنى ثلاثين سنة في الجنة لا يزيدون عليها أبداً وكذلك أهل النار » رواه الترمذي والأشبه أن هؤلاء الولدان مخلوقون من الجنة كالمخول العين خدماً لهم وغلباناً كما قال تعالى : « ويطوف عليهم غلبان لهم كائهم لؤلؤ مكنون » وهؤلاء غير أولادهم فإن من تمام كرامة الله تعالى لهم أن يجعل أولادهم عذريين معهم ولا يجعلهم غلباناً لهم وقد تقدم في حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا وفيه يطوف على ألف خادم كائهم لؤلؤ مكنون » والممكنون المستور المصون الذي لم تتذله الأيدي وإذا تأملت لفظة الولدان ولفظة ويطوف عليهم واعتبرتها بقوله ويطوف عليهم غلبان لهم وضمنت ذلك إلى حديث أبي سعيد المذكور آتينا علمت أن الولدان غلبان أنشأهم الله تعالى في الجنة خدماً لأهلها والله أعلم .

الباب الثالث والخمسون

(في ذكر نساء أهل الجنة وأصنافهن وحسنهن وأوصافهن وجمالهن الطاهر والباطن الذي وصفهن الله تعالى به في كتابه)

قال تعالى : « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأنوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ، فتأمل جلالة المبشر ومزكته وصدقه وعظمته من أرسله إليك بهذه البشارة وقدر ما يشرك به وضمته لك على أسهل شيء عليك وأيسره وجمع سبحانه في هذه البشارة بين نعم البدن بالجنات وما فيها من الأنهار والثمار ونعيم النسيم بالأزواج المطهرة ونعيم القلب وقرّة العين بمعرفة دوام هذا العيش أبد الآباد وعدم انقطاعه ، والأزواج جمع زوج والمرأة زوج الرجل وهو زوجها هذا هو الإفصح وهو لغة قريش وبها نزل القرآن كقوله « اسكن أنت وزوجك الجنة » ومن العرب من يقول زوجة وهو نادر لا يكادون يقولونه وأما المطهرة فإن جرت صفة على الواحد فيجري صفة على جمع التكسير اجراء له مجرى جماعة كقوله تعالى « مساكن طيبة » وقرى ظاهرة ، ونظائره ، والمطهرة من طهرت من الحيض والبول والنفاس والغائط والمخاط والبصاق وكل قدر وكل أذى يكون من نساء الدنيا فظهر مع ذلك باطنها من الأخلاق السيئة والصفات المذمومة وطهر لسانها من الفحش والبذاء وطهر طرفها من أن تطمح به إلى غير زوجها وطهرت أئوابها من أن يمرض لها دنس أو وسخ قال عبد الله بن المبارك تناشبة عن قتادة عن أبي نظرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم « لهم فيها أزواج مطهرة : قال من الحيض والغائط والنفاسة والبصاق وقال عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس مطهرة لا يحصن ولا يحدثن ولا يتنخمن ، وقال ابن عباس أيضاً مطهرة من القدر والاذى ، وقال مجاهد لا يبلن ولا يتغوطن ولا يمدن ولا يمتنن ولا يحصن ولا يعصن ولا يتنخمن ولا يلدن ، وقال قتادة مطهرة من الإثم والاذى طهرهن الله سبحانه من كل بول وعائط وقدر ومأثم ، وقال عبد الرحمن بن زيد المطهرة التي لا تحيض وأزواج الدنيا لمن بمطهرات ألا تراهن يمدن ويتركن الصلاة والصيام ؟ قال وكذلك خلقت حواء حتى عصت فلما عصت قال الله اني خلقتك مطهرة وسأمديك كما مديت هذه الشجرة وفان تعالى : « ان المتقين في مقام أمين في جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين ، كذلك وزوجناهم بحور عين ، يدعون فيها بكل فاكهة آمين ، لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ، لجمع لهم بين حسن المنزل وحصول

الأمن فيه من كل مكره وانتقاله على الثمار والأنهار وحسن اللباس وكمال العشرة لمقابلة بعضهم بعضا وتام اللذة بالخور العين ودعائهم بجميع أنواع الفاكهة مع أمنهم من انقطاعها ومضرتها وعائلتها وختام ذلك أطعمهم بأنهم لا يذوقون فيها هناك موتا والخور جمع حوراء وهي المرأة الثابتة الحسنة الحيلة البيضاء شديدة سواد العين وقال زيد بن أسلم الحوراء التي يحار فيها الطرف ، وعين حسان الاعين ، وقال مجاهد الحوراء التي يحار فيها الطرف من رقة الجلد وصفاء اللون وقال الحسن الحوراء سديلة بياض العين شديدة سواد العين ، واختلف في اشتقاق هذه اللفظة فقال ابن عباس الحور في كلام العرب البياض وكذلك قال قتادة الحور البياض وقال مقابل الحور البياض الوجوه وقال مجاهد الحور العين التي يحار فيها الطرف بادية مخ سوقين من وراء ثيابهن ويرى الناظر وجهه في كبد احداهن كالمرأة من رقة الجلد وصفاء اللون وهذا من الانماق وليست اللفظة متفقة من الحيرة وأصل الحور البياض والتحويل التبييض والصحيح أن الحور مأخوذ من الحور في العين وهو شدة بياضها مع قوة سوادها فهو يتضمن الأمرين وفي الصحاح الحور شدة بياض العين في شدة سوادها امرأة حوراء بينة الحور وقال أبو عمرو الحور أن تسود العين كلها مثل أعين الظباء والبقر وليس في بني آدم حور وإنما قيل للنساء حور العين لأنهن شبنم بالظباء والبقر وقال الاصمعي ما أدرى ما الحور في العين قلت خالف أبو عمرو وأهل اللغة في اشتقاق اللفظة ورد الحور إلى السواد والناس غيره إنما رده إلى البياض أو إلى بياض في سواد ، والحور في العين معنى يلتم من حسن البياض والسواد وبناسهما واكتساب كل واحد منهما الحسن من الآخر عين حوراء إذا اشتد بياض أيضها وسواد اسودها ولا تسمى المرأة حوراء حتى يكون مع حور عينها بياضها لون الجسد والعين جمع عينا وهي العظيمة العين من النساء ورجل أعين إذا كان ضخم العين وإمرأة عينا والجمع عين والصحيح أن العين اللاتي جمعت أعينهن صفات الحسن والملاحة ، قال مقاتل العين حسان الاعين ومن محاسن المرأة اتساع عينها في طول ، وضيق العين في المرأة من العيوب وإنما يستحب الضيق منها في أربعة مواضع فيها وخرق أذننها وأنفها وما هنالك ، ويستحب السعة منها في أربعة مواضع وجهها وصدرها وكاملها وهو ما بين كتفها ، وجهها ، ويستحسن البياض منها في أربعة مواضع لونها وفرقها وثغرها وبياض عينها ويستحب السواد منها في أربعة مواضع عينها وحاجبها وهدبها وشعرها ، ويستحب الطول منها في أربعة قوامها وعنقها وشعرها وبناتها ويستحب القصر منها في أربعة وهي معنوية لسانها ويدها ورجلها وعينها ، فتكون قاصرة الطرف قصيرة الرجل واللسان عن الخروج وكرة الكلام قصيرة اليد عن تناول ما يكره الزوج وعن بذله ، وتستحب الرقة منها في أربعة خصرها وفرقها وحاجبها وأنفها .

(فصل)

وقوله تعالى : « وزوجناهم بحور عين » قال أبو عبيدة جملناهم أزواجاً كما يزوج النمل بالنمل جملناهم اثنين اثنين وقال يونس قرناهم بهن وليس من عقد التزويج قال والعرب لا تقول تزوجت بها وإنما تقول تزوجتها قال ابن نصر هذا والنزيل يدل على ما قاله يونس وذلك قوله تعالى : « قلبا قضى زيد منها وطراً زوجناكم بها ولو كان على تزوجت بها لقال زوجها كما قال ابن سلام تميم تقول تزوجت امرأة وتزوجت بها وحكاها الكسائي أيضاً وقال الأزهري تقول العرب تزوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس من كلامهم تزوجت بامرأة وقوله تعالى : « وزوجناهم بحور عين » أى مرناهم وقال الفراء هى لغة فى ازدشثة قال الواحدي وقول أبي عبيدة فى هذا أحسن لأنه جملة من التزويج الذى هو بمعنى جعل الشيء زوجاً لا بمعنى عقد النكاح ومن هذا يجوز أن يقال كان فرداً فزوجته بآخر كما يقال شفعت بآخر وإنما يمتنع الباء عند من يمنعها إذا كان بمعنى عقد التزويج « قلت ، ولا يمتنع أن يراد الأمران مما قلنا من التزويج يدل على النكاح كما قال مجاهد أنكحناهم الحور ولفظ الباء تدل على الاقتران والضم وهذا أبغ من حذفها والله أعلم » وقال تعالى « فهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان فبأى آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان » وصفهن سبحانه بقصر الطرف فى ثلاثة مواضع (أحدها) هذا والثانى قوله تعالى فى الصفات « وعندهم قاصرات الطرف عين » (والثالث) قوله تعالى فى ص « وعندهم قاصرات الطرف أتراب » والمفسرون كلهم على أن المعنى قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يطمحن إلى غيرهم وقيل قصرن طرف أزواجهن عليهن فلا يدعهم حسنهن وجمالهن أن ينظروا إلى غيرهن وهذا صحيح من جهة المعنى وأما من جهة اللفظ فقاصرات صفة مضافة إلى الفاعل الحسان الوجود وأصله قاصر طرفهن أى ليس بطامع متعد قال آدم حدثنا ورقاء عن أبي نعيم عن مجاهد فى قوله « قاصرات الطرف » قال يقول قاصرات الطرف على أزواجهن فلا يبخن غير أزواجهن قال آدم وحدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال : قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم والله ما هن متبرجات ولا متطلعات ، وقال منصور عن مجاهد قصرن أبصارهن وقلوبهن وأنفسهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم ، وفى تفسير سعيد عن قتادة قال وقصرن أطرافهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم وأما الأتراب فجمع ترب وهولدة لأنسان قال أبو عبيدة وأبو إسحاق أقران أسنانهن واحدة ، قال ابن عباس وسائر المفسرين مستويات على سن واحد وميلاد واحد بنات ثلاث وثلاثين سنة وقال مجاهد أتراب أمثال . قال أبو إسحاق

هن في غاية الشباب والحسن وسمى سن الانسان وقرنه تربه (١) لانه مس تراب الارض معه في وقت واحد والمعنى من الاحبار باستواء أسنانهم أنهم ليس فيهم عجايز قد فات حسنهن ، ولا ولائد لا يطقن الوطء بخلاف الذكور فإن فيهم الولدان وهم الخدم وقد اختلف في مفسر الضمير في قوله فيهن فقالت طائفة مفسرة الجنتان وما حوتاه من القصور والغرف والخيام وقالت طائفة مفسره الفرش المذكورة في قوله « متكئين على فرش بطائنها من استبرق » وفي معنى على ، وقوله تعالى « لم يطمئن لانس قبلهم ولا جان » قال أبو عبيدة لم يمسهن يقال ماطمئت هذا البعير جبل قط أى مامسه وقال يونس تقول العرب هذا جبل ماطمئت جبل قط أى مامسه وقال الفراء الطمئت بالقتصاص وهو النكاح بالتمدية ، والطمئت هو الدم وفيه لغتان طمئت يطمئت ويعطمئت قال الليث طمئت الجارية إذا اقترعتها والطمئت في لغتهم هى الخائض قال أبو الهيثم يقال للمرأة طمئت طمئت إذا دميت بالانقباض وطمئت على فعلت طمئت إذا حاضت أول ماتحيض فهي طامت ، وقال في قول الفرزدق :

خرجن إلى لم يطمئن قبلى وهن أصح من يبيض النعام

أى لم يمسهن قال المفسرون لم يطأهن ولم يمتسهن ولم يجامعن هذه الفاظهم وهم مختلفون في هؤلاء فبعضهم يقول هن اللواتي ائشثن في الجنة من حورها وبعضهم يقول يعنى نساء الدنيا ائشثن خلقاً اخر اباكراً كما وصفن قال الشعبي نساء من نساء الدنيا لم يمسهن منذ ائشثن خلقاً وقال مقاتل لأنهن خلقن في الجنة ، وقال عطاء عن ابن عباس هن الآدميات اللاتي متن اباكراً وقال الكلبي لم يجامعن في هذا الخلق الذى ائشثن فيه انس ولا جان قلت ظاهر القرآن أن هؤلاء النسوة لسن من نساء الدنيا وانما هن من الحور العين ، وأما نساء الدنيا فقد طمئنن الانس ونساء الجن قد طمئنن الجن والآية تدل على ذلك قال أبو اسحق وفي هذه الآية دليل على أن الجنى يفشى كما أن الانس يفشى ويدل على انهن الحور اللاتي خلقن في الجنة انه سبحانه جعلهن بما أعمده الله في الجنة لأهلها من العواكة والثمار والأنهار والملايس وغيرها ويدل عليه أيضاً الآية التي بعدها وهى قوله تعالى (حور مقصورات في الخيام) ثم قال (لم يطمئن انس قبلهم ولا جان) قال الإمام أحمد والحور الذين لا يمتن عند النسخة للصور لأنهن خلقن للبقاء وفي الآية دليل لما ذهب إليه الجمهور ان مؤمن الجن في الجنة كما أن كافرهم في النار وبوب عليه البخارى في صحيحه فقال باب ثواب الجن وعقابهم ، ونص عليه غير واحد من السلف قال ضمرة بن حبيب وقد سئل هل للجن ثواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسيات للانس والجنيات

للجن ، وقال مجاهد ، في هذه الآية إذا جامع الرجل ولم يسم اتطوى الجن على إحليله لجامع معه والضمير في قوله (قبلهم) للمثنين بقوله متكئين وم أزواج هؤلاء النسوة وقوله (كآتهن الياقوت والمرجان) قال الحسن وعامة المفسرين أراد صفاء الياقوت في بياض المرجان شبهه في صفاء اللون وبياضه بالياقوت والمرجان ويدل عليه ما قاله عبد الله أن المرأة من نساء أهل الجنة تلبس عليها سبعين حلة من حرير فيرى بياض ساقها من وراء ذلك بأن الله يقول (كآتهن الياقوت والمرجان ألا وإن الياقوت حجر لو جعلت فيه سلكاً ثم استصغيته نظرت إلى السلك من وراء الحجر .

(فصل)

وقال تعالى في وصفين (حور مقصورات في الخيام) المقصورات المحبوسات قال أبو عبيدة خدرن في الخيام وكذلك قال مقاتل وفيه معنى آخر وهو أن يكون المراد أنهن محبوسات على أزواجهن لا يرون غيرهم وهم في الخيام ، وهذا معنى قول من قال قصرن على أزواجهن فلا يردن غيرهم ولا يطعنن إلى من سواهم وذكره الثراء ، قلت ، وهذا معنى (قاصرات الطرف) لكن أولئك قاصرات بأنفسهن وهؤلاء مقصورات وفوله في الخيام على هذا القول صفة لحور أي هن في الخيام وليس معمولا لمقصورات وكأن أرياب هذا القول فسروا بأن يكن محبوسات في الخيام لا تفارقتها إلى الغرف والبساتين ، وأحباب القول الأول يسميون عن هذا بأن الله سبحانه وصفهن بصفات النساء المخدرات المصونات وذلك أجل في الوصف ولا يلوم من ذلك أنهن لا يمارقن الخيام إلى الغرف والبساتين كما أن نساء الملوك ودونهم من النساء المخدرات المصونات لا يمتنعن أن يخرجن في سفر وغيره إلى منزلهن وبستان ونحوه ، فوصفين اللازم لمن القصر في البيت ويعرض لمن مع الحدم الخروج إلى البساتين ونحوها ، وأما مجاهد فقال مقصورات قلوبهن على أزواجهن في خيام الثؤلث وقد تقدم وصف النسوة الأول بكونهن قاصرات الطرف وهؤلاء بكونهن مقصورات والوصفان لكل النوعين فإنهما صفتا كمال تلك الصفة قصر الطرف عن طموحه إلى غير الأزواج وهذه الصفة قصر الرجل على التبرج والبروز والظهور للرجال .

(فصل)

وقال تعالى (فهن خيرات حسان) فالخيرات جمع خيرة وهي مخفة من خيرة كسيدة ولينة وحسان جمع حسنة فهن خيرات الصفات والأخلاق والشيم ، حسان الوجوه قال وكيع حدثنا سفيان عن جابر عن القاسم عن أبي يرة عن أبي عبيدة عن مسروق عن عبد الله قال : لكل مسلم خيرة ولكل خيرة خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها في كل يوم من كل

باب تحفة وهدية وكرامة لم تكن قبل ذلك لا ترحات ولا ذفرات ولا بخرات ولا طحاحات ،

(فصل)

وقال تعالى (إنا أنشأناهم إنشاءً لمجلناهم أبكاراً عرباً أتراباً لأصحاب اليمين) أعاد الضمير إلى النساء ولم يجر لمن ذكر لأن الفرس دلت عليهن إذ هي عليهن وقيل الفرس في قوله (وفرش مرفوعة) كناية عن النساء كما يكنى عنهن بالقوارير والازر وغيرها ولكن قوله مرفوعة بأي هذا إلا أن يقال المراد رفعة القدر وقد تقدم تفسير النبي صلى الله عليه وسلم للفرش وارتفاعها ، فالصواب أنها الفرس نفسها ودلت على النساء لأنها عليهن غالباً قال قتادة وسعيد بن جبير خلقناهم خلقاً جديداً وقال ابن عباس يريد نساء الآدميات وقال الكلبي ومقاتل يعني نساء أهل الدنيا العجز الشمط يقول تعالى خلقناهم بعد الكبر والحرم بعد الخلق الأول في الدنيا ، ويؤيد هذا التفسير حديث أنس المرفوع ، من مجازكم العمش الرمض رواه الثوري عن موسى بن عبيدة عن يزيد الرقاشي عنه ويؤيده ما رواه يحيى الحماني حدثنا ابن إدريس عن ليث عن مجاهد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها عجوز فقال من هذه ؟ فقالت إحدى خالاتي قال أما إنه لا يدخل الجنة العجوز ، فدخل على العجوز من ذلك ما شاء الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم (إنا أنشأناهم إنشاءً) خلقنا آخر يحشرون يوم القيامة حفاة عراة غرلاً وأول من يكنى إبراهيم خليل الله ، ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم (إنا أنشأناهم إنشاءً) ، قال آدم بن أبي أياس حدثنا شيبان عن الزهري عن جابر الجعفي عن يزيد بن مرة عن سلبة بن يزيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قوله (إنا أنشأناهم إنشاءً) ، قال يعني الثيب والأبكار اللاتي كن في الدنيا قال آدم وحدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة العجز فبكت عجوز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروها أنها يومئذ ليست بعجوز إنها يومئذ شابة إن الله عز وجل يقول (إنا أنشأناهم إنشاءً) ، وقال ابن أبي شيبه حدثنا أحمد بن طارق حدثنا مسعدة بن اليسع حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد ابن المسيب عن عائشة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أتته عجوز من الأيسار فقالت يا رسول الله أدع الله أن يدخلني الجنة ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم إن الجنة لا يدخلها عجوز ، فذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم فصلى ثم رجع إلى عائشة فقالت عائشة لقد لقيت من كلتك مشقة وشدة ، فقال صلى الله عليه وسلم إن ذلك كذلك إن الله تعالى إذا أدخلهن الجنة حولن أبكاراً ، وذكر مقاتل قولاً آخر وهو اختيار الزجاج أنهن المحور العين التي ذكرهن ، قيل أنشأهن الله عز وجل لأوليائه لم يقع عليهن ولادة ، والظاهر أن المراد أنشأهن الله تعالى في الجنة إنشاءً ويدل عليه وجوه (أحدها) أنه قد قال في حق السابقين (بطوف

عليهم ولدان مخلدون بأكراب إلى قوله كأمثال اللؤلؤ المسكون (فذكر سرهم وآيتهم وشرابهم وفاكهتهم وطعامهم وأرواحهم من الحور العين ثم ذكر أصحاب الميمنة وطعامهم وشرابهم وفرشهم ونساءهم والظاهر أنهم مثل نساء من قبلهم خلقن في الجنة (الثاني) أنه سبحانه قال (إنا أنشأناهن إنشاء) وهذا ظاهر أنه إنشاء أول لا ثان لأنه سبحانه حيث يريد الإنشاء الثاني يقيده بذلك كقوله (وأن عليه النشأة الأخرى) وقوله (ولقد) علمت النشأة الأولى (الثالث) أن الخطاب بقوله (وكنتم أزواجا ثلاثة) إلى آخره للذكور والإناث والنشأة الثانية أيضاً عامة للتوعين وقوله (إنا أنشأناهن إنشاء) ظاهره اختصاص بهدا الإنشاء وتأمل تأكيد المصدر والحديث لا يدل على اختصاص العجائز المذكورات بهذا الوصف بل يدل على مشاركتهن الحور العين في هذه الصفات المذكورة فلا يتوهم انفراد الحور العين عنهن بما ذكر من الصفات بل هي أحق بهن من الإنشاء واقع على الصنفين والله أعلم وقوله (عربا) جمع عروب وهن المتحبيات إلى أزواجهن قال ابن الإعرابي العروب من النساء المطيعة لزوجها المتحبة إليه وقال أبو عبيدة العروب الحسنة التجلد قلت ، يريد حسن مواقعتها وملاطفتها لزوجها عند الجماع وقال المبرد هي العاشقة لزوجها وأنشد للبيد

وفي الخدوج (١) عروب غير فاحشة ربا الروادف يعنى دونها البهر

وذكر لمفسرون في تفسير « العرب » أنهم العواشق المتحبيات الفتيات السكيات المتعشقات الغلات المفتوحات كل ذلك من ألقاظهم وقال البخاري في صحيحه عربا مثقلة واحدها عروب مثل صبور وصبر تسميها أهل مكة العربية وأهل المدينة الغنجة وأهل العراق الشكلة « والعرب » المتحبيات إلى أزواجهن هكذا ذكره في كتاب بدء الخلق وقال في كتاب التفسير في سورة الواقعة عربا مثقلة واحدها عروب مثل صبور وصبر تسميها أهل مكة العربية وأهل المدينة الغنجة وأهل العراق الشكلة قلت لجمع سبحانه بين حسن صورتها وحسن عشرتها وهذا غاية ما يطلب من النساء وبه تكمل لذة الرجل بهن وفي قوله (لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان) اعلام بكال اللذة بهن فإن لذة الرجل بالمرأة التي لم يطأها سواه لها فضل على لذته بغيرها وكذلك هي أيضاً .

(فصل)

وقال تعالى (إن للبتين مفازا حدائق وأعنايا وكواعب أترابا) فالكواعب جمع كاعب وهي الناهد قال قتادة ومجاهد والمصريون قال الكلبي من الفلكات التواتي تكعب ثديهن

وتفلكت وأصل اللفظة من الاستدارة والمراد أن ثديين نواهد كالرمان ليست متدلية إلى أسفل ويسمين نواهد وكواعب .

(فصل)

روى البخارى فى صحيحه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « لغدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قيده
 يعنى سوطه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولو أطلعت امرأة من نساء أهل الجنة إلى
 الأرض لما أتت ما بينهما ريحا ولا ضاوت ما بينهما ، ولتصيفها على رأسها خير من الدنيا وما
 فيها ، وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن أول زمرة
 تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، وأتى ثلثها على أضواء كوكب درى فى السماء ولكل
 امرئ منهم زوجتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما فى الجنة أعزب ، وقال الإمام
 أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا يونس عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم « لأرجل من أهل الجنة زرجتان من الخمر العين على كل واحدة
 سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء الثياب ، وقال الطبرانى حدثنا بكر ابن سهل الديلمى
 حدثنا عمرو بن هشام البيرونى حدثنا سليمان بن أبى كريمة عن هشام بن حسان عن الحسن
 عن أبيه عن أم سلمة قالت : « قلت يا رسول الله أخبرنى عن قول الله عز وجل (حور عين)
 قال حور يبيض عين ضخام العينون شقر الحوراء بمنزلة جناح السر ، قلت أخبرنى عن قوله
 عز وجل (كأنهم أثرق مكنون) قال صفاؤه صفاء الدر الذى فى الأصداق الذى لم تمسه
 الأيدي ، قلت يا رسول الله أخبرنى عن قوله عز وجل (فهن خيرات حسان) قال خيرات
 الأخلاق حسان الوجوه ، قلت يا رسول الله أخبرنى عن قوله عز وجل (كأنهن يبيض
 مكنون) قال رفهن كرفة الجلد الذى رأيت فى داخل البيضة مما على القشر وهو الغرقى . قلت
 يا رسول الله أخبرنى عن قوله عز وجل (عربا أترابا) قال هن اللواتي قبضن فى دار الدنيا
 عجائز رمضا تمطأ حلقهن الله بعد الكبر فجعلهن عذارى عربا متمشقات متحبات أترابا على
 ميلاد واحد ، قلت يا رسول الله لسا الدنيا أفضل أم الحور العين ؟ قال بل نساء الدنيا
 أفضل من الحور كفضل الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبم ذلك ؟ قال بصلاتهن
 وصيامهن وعبادتهن الله تعالى ألبس الله وجوههن النور وأجسادهن الحرير يبيض الألوان
 خضر الثياب صر الحلى مجامرهن الدر وأمشاطهن الذهب يقلن نحن الحالدات فلا نموت
 ونحن الناعمات فلا نبأس أبدا ، ونحن المتقيات فلا نظمن أبدا ونحن الراضيات فلا نسخط
 أبدا ، طوبى لمن كنا له وكان لنا . قلت يا رسول الله المرأة منا تزوج زوجين أو ثلاثة

أو أربعة ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها ؟ قال يا أم سلمة إنها تخير فتختار أحسنهم خلقا فتقول أي رب أن هذا كان أحسنهم ممي خفا في دار الدنيا فزوجنيه ، يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة ، تفرد به سليمان بن أبي كريمة ضعفه أبو حاتم وقال ابن عدى عامة أحاديثه مناكير ولم أر للتقدمين فيه كلاما ثم ساق هذا الحديث من طريقه وقال لا يعرف إلا بهذا السند . وقال أبو يعلى الموصلى حدثنا عمر بن الضحاك بن محمد حدثنا أبو عاصم الضحاك بن محمد حدثنا أبو رافع إسماعيل بن رافع عن محمد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في طائفة من أصحابه فذكر حديث الصور وفيه ، فأقول يارب وعدتي الشفاعة فشفعتني في أهل الجنة يدخلون الجنة ، فيقول الله قد شفعتك وأذنت لهم في دخول الجنة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « والذي يعنى بالخلق ما أتم في الدنيا بأعرف بازواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بازواجهم ومساكنهم ، فيدخل رجل منهم على النتين وسبعين زوجة ما ينشئ الله وقتنين من ولد آدم لها فضل على من أنشأ الله لعبادهما الله عز وجل في الدنيا يدخل على الأولى منهما في غرفة من يافورة على سرير من ذهب مكلل بالثؤلث عليه سبعون زوجا من سندس واستبرق وإنه ليضع يده بين كتفها ثم ينظر إلى يده من صدرها ومن وراء نياها وجلدها ولحها وأنه لينظر إلى منع ساهها كما ينظر أحدكم إلى السالك في قصة الياقوت ، كبده لها امرأة وكبها له امرأة فينا هو عندها لا يملها ولا تمل ولا يأتمها من مرة إلا وجدها عذراء ما يفتر ذكره ولا يشتكي قلبها . فينا هو كذلك إذ نودي إنا قد عرفنا إنك لا تمل ولا تمل إلا أنه لا مئ ولا مئة إلا أن تكون له أزواج غيرها فتخرج فتأتمن واحدة واحدة كلما جاء واحدة قالت والله ما في الجنة شيء أحسن منك وما في الجنة شيء أحب إلى منك ، هذا قطعة من حديث الصور والذي تفرد به إسماعيل بن رافع وقد روي له الترمذي وابن ماجه وضعفه احمد ويحيى وجماعة وقال الدارقطني وغيره متروك الحديث وقال ابن عدى عامة أحاديثه فيها نظر وقال الترمذي ضعفه بعض أهل العلم وسمعت محمدا يعني البخاري يقول هو ثقة مقارب الحديث وقال لي شيخنا أبو الحجاج الحافظ هذا الحديث مجروح من عدة أحاديث ساه إسماعيل أو غيره هذه السياقة وشرحه الوليد بن مسلم في كتاب مفرد وما تضمنته معروفة في الأحاديث والله أعلم وقال عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن دراجا حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وينصب له فية من لؤلؤ وزبرجد وياقوت كما بين العجاية وعتقاء ، رواه الترمذي ولكن دراج أبو السمع (١٠٢ - حادى الارواح)

بالطريق قال أحمد أحاديثه متكبر وقال النسائي منكر الحديث وقال أبو حاتم ضعيف وقال
 النسائي أيضاً ليس بالقوى وساق له ابن عدى أحاديث وقال حاتم لا يتابع عليها وقال الدار
 قطنى ضعيف وقال مرة متروك وأما يحيى بن معين فقد وثقه وأخرج عنه أبو حاتم بن حبان
 فى صحيحه وقال عثمان بن سعيد الدارمى عن على بن المدنى هو ثقة وقال ابن وهب أخبرنى
 عمرو بن الحارث عن أنى السمع عن أنى الهيثم عن أنى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه
 وسلم فى قوله تعالى : « كَانَتْ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ » قال : « ينظر إلى وجهه فى خدما أصفى من
 المرأة وإن أدنى لؤلؤة عليها لتضئ ما بين المشرق والمغرب ، وإنه ليكون عليها سبعون
 ثوباً ينفذها بصره حتى يرى من ساقها من وراء ذلك) وقال الفرياني أنبأنا أبو أيوب سليمان
 ابن عبد الرحمن حدثنا خالد بن يزيد بن أبى مالك عن أبيه عن خالد بن معدان عن أبى
 أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ما من عبد يدخل الجنة إلا ويزوج ثنتين
 وسبعين زوجة ثنتان من الخور العين وسبعون من أهل ميراثه من أهل الدنيا ليس منهن امرأة
 إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا يثنى) قلت خالد هذا هو ابن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقى
 وهما ابن مدين وقال أحمد ليس بشئ. وقال النسائي غير ثقة وقال الدار قطنى ضعيف وذكر
 ابن عدى له هذا الحديث مما أنكره عليه وقال أبو نعيم حدثنا إبراهيم بن عبد الله حدثنا محمد
 بن حمويه حدثنا أحمد بن حفص حدثنى أنى حدثنى إبراهيم ابن طهمان عن الحجاج عن
 قتادة عن أس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (كلُّ من فى الجنة ثلاث وسبعون
 زوجة فلنا يا رسول الله أوله قسوة على ذلك قال إنه ليعطى قوة مائة رجل) قلت أحمد بن
 حفص هذا هو السعدى وله متكبر والحجاج هو ابن ارطاة وقال الطبراني حدثنا أحمد بن
 على الأبار حدثنا أبو همام الوليد بن شجاع وأنبأنا محمد ابن أحمد بن هشام بن حسان السنجرى
 ببغداد حدثنا عبد الله بن عمرو بن إبان قال حدثنا حسين بن على الجهمى عن زائدة عن هشام
 ابن حسان عن محمد بن سيرين عن أنى هريرة قال (قيل يا رسول الله هل نصل إلى نساءنا فى
 الجنة ؟ فقال إن الرجل ليصل فى اليوم إلى مائة عذراء) قال الطبراني لم يروه عن هشام إلا
 زائدة تفرد به الجهمى قال محمد بن عبد الواحد المقدسى ورجال هذا الحديث عندى على شرط
 الصحيح وقال أبو الشيخ حدثنا أبو يحيى بن مسلم الرازى حدثنا هناد بن السرى حدثنا أبو
 أسامة عن هشام بن حسان عن زيد بن أنى الحوارى وهو زيد العمى عن ابن عباس قال :
 (قيل يا رسول الله أنفضى إلى نساءنا فى الجنة كما تفنى إلهن فى الدنيا ؟ قال والذى نفس
 محمد بيده إن الرجل ليفضى فى العذراء الواحدة إلى مائة عذراء) وزيد هذا قال فيه ابن معين
 صالح وقال مرة لا شئ. وقال مرة ضعيف يكتب حديثه وكذلك قال أبو حاتم وقال
 الدارقطنى صالح وضمه النسائي وقال السعدى متمسك قلت وحسبه رواية شعبة عنه

(فصل)

والأحاديث الصحيحة إنما فيها أن لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فإن كانت هذه الأحاديث محفوظة فيما أن يراد بها ما لكل واحد من السراى زيادة على الزوجتين ويكونون في ذلك على حسب منازلهم في القلة والكثرة كالخدم والولدان وإما أن يراد أنه يعطى قوة من يجمع هذا العدد ويكون هذا هو المحفوظ فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة وقد روى الترمذى في جامعه من حديث قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع قيل يا رسول الله أو يطبق ذلك ؟ قال يعطى قوة مائة ، هذا حديث صحيح فلعن من رواه ينفى إلى مائة عن رواه بالمعنى أو يكون تماوتهم في عدد النساء بحسب تماوتهم في الدرجات والله أعلم ، ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث أبي عمران الجوفى عن أبي بكر عن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن العبد المؤمن في الجنة لحيمة من لؤلؤة مبرقة طولها ستون ميلا للعبد المؤمن فيها أهلون فيطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضاً .

الباب الرابع والخمسون

(في ذكر المادة التي خلق منها الحور العين وما ذكر فيها من الآثار وذكر صفاتهن وممرقتهن اليوم بأزواجهن)

فاما المادة التي خلق منها الحور العين فقد روى البيهقي من حديث الحارث بن خليفة حدثنا شعبة حدثنا اسماعيل بن علية عن عبد العزيز بن صيب عن أس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (الحور العين خلقن من الزعفران) قال البيهقي وهذا منكر بهذا الاسناد ولا يصح عن ابن علية (قلت) ولكنه حديث فيه شبهة وقال الطبراني حدثنا أحمد بن رشدين حدثنا علي بن الحسن بن هارون الأنصارى حدثني الأثير بن ابنة الليث عن أبي سليم قال حدثني عائشة بنت يونس امرأة الليث بن أبي سليم عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (خلق الحور العين من الزعفران) قال الطبراني لا يروى إلا بهذا الاسناد تفرد به علي بن الحسن بن هارون قلت وقد رواه اسحاق بن راهويه عن عائشة بنت يونس قالت سمعت زوجي ليث بن سليم يحدث عن مجاهد فذكره مرفوعا إليه وهو أشبه بالصواب ، ورواه حقيق بن مكرم عن عبد الله بن زياد عن ليث عن

بجاهد عن ابن عباس قوله ولا يصح رفع الحديث وحسبه أن يصل إلى ابن عباس وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن (إن لولي الله في الجنة عروساً لم يلبها آدم ولا حواء ولكن خلقت من زعفران) وهذا مروى عن صحابيين وهما ابن عباس وأنس وعن تابعيين وهما أبو سلمة وبجاهد وبكل حال فهى من المنشآت في الجنة ليست مولودات بين الآباء والأمهات والله أعلم وقد رواه الطبراني من حديث عبد الله بن زحر عن علي بن زيد عن الهيثم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الاسناد لا يحتاج به ورواه أبو نعيم حدثنا علي بن محمد الطوسي حدثنا علي بن سعيد حدثنا محمد بن اسماعيل الحسائي حدثنا منصور بن المهاجر حدثنا أبو منصور الأبار عن أسير رقه (لو أن حوراء بصقت في سبعة أبحر لعدت البحار من عذوبة فيها ، وخلق الحور العين من الزعفران) وإذا كانت هذه الخلقة الأدمية التي هى من أحسن الصور وأجلها مادتها من تراب وجاءت الصور من أحسن الصور فما الظن بصورة مخلوقه من مادة الزعفران الذى هناك !!! قاله المستعان ، وقد روى أبو نعيم من حديث عيسى بن يوسف بن الطباع حدثنا حاس بن محمد الكلبي حدثنا سفيان الثوري حدثنا مغيرة حدثنا إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (يسطع نور في الجنة فرغوا رؤوسهم فإذا هو من ثمر حوراء ضحكك في وجهه زوجها) وروى نعمة بن الوليد حدثنا جبر بن سعيد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة قال : ان من المريد أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ماذا تريدون أن أمطركم فلا يتمنون شيئاً إلا أمطروا) قال يقول كثير لئن أشهدني الله ذلك لأقولن أمطرنا بجوارى مزيّنات ، وقد روى في مادة خلقهن صفة أخرى قال ابن أبي الدنيا حدثنا خالد بن سعيد عن خدّاش حدثنا عبد الله بن وهب حدثنا سعيد بن أيوب عن عقيل بن خالد عن الزهري أن ابن عباس قال : (أن في الجنة نهراً يقال له اليدخ عليه قباب من ياقوت تحته حور ناشئات يقول أهل الجنة انطلقوا بنا إلى اليدخ فيجيشون فينصفحون تلك الجوارى فإذا أعجب رجل منهم جارية مس مصصها فتقبّحه ، وقال الله ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن الوليد بن عتبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لجبريل يا جبريل قف في على الحور العين فأوقعه عليهن فقال من أتين ؟ فقلن نحن حوراء قوم كرام حلوا فلم يظعنوا ، وشبوا فلم يهرموا ، وتقوا فلم يدرنوا) وقال ابن المباك أنبأنا يحيى عن أيوب عن عبد الله بن زحر عن خالد بن عمران عن ابن عباس قال . (كنا جلوساً مع كعب يوماً فقال لو أن يدا من الحور دليت من السماء لأضاءت لها الأرض كما تضيء الشمس لأهل الدنيا ثم قال إنما قلت يداها فكيف بالوجه وبياضه وحسنه وجهه !) وفي مسند الإمام أحمد من حديث كثير بن مرة عن معاذ بن جبل عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فانما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقتك البينا » وفي مراسيل عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الحور العين لاكثر عدداً منك يدعون لأزواجهن يقفن اللهم أعنه على دينك ، وأقبل بقلبه على طاعتك ، وبلغه بمزتك يا أرحم الراحمين » ذكره ابن أبي الدنيا من حديث أسامة بن زيد عن عطاء عنه وذكر الأوزاعي عن حسان بن عطية عن ابن مسعود قال : (ان في الجنة حوراء يقال لها اللعبة كل حور الجنسان يسجن بها يضربن بأيديهن على كتفيها ويقلن طوبى لك يا لعبة لو يعلم الطالبون لك الجنة ، بين عينها مكتوب من كان يبتغي أن يكون له مثلي فليعمل برضاء ربي) وقال عطاء السلي لمالك ابن دينار : (يا أبا يحيى شوقنا قال يا عطاء ان في الجنة حوراء يتباهى أهل الجنة بحسنها لولا أن الله تعالى كتب على أهل الجنة أن لا يموتوا لماتوا من حسنها ، فلم يزل عطاء كذا من قول مالك) وقال أحمد بن أبي الحواري حدثني جعفر بن محمد قال لني حكيم حكيماً فقال أنشتاق إلى الحور العين؟ فقال لا ، فقال فاشتق اليهن فان نور وجههن من نور الله عز وجل ، فنشى عليه ، فحمل إلى منزله فجعلنا نعوده شهراً) وقال ربيعة ابن كلثوم نظر البينا الحسن ونحن حوله شباب فقال : (يا معشر الشباب أما تشتاقون إلى الحور العين ؟) وقال لي ابن أبي الحواري حدثني الحضرمي قال (نمت أنا وأبو حمزة على سطح فجعلت أنظر إليه يتقلب على فرشه إلى الصباح فقلت يا أبا حمزة ما رقدت الليلة ، فقال لي لما اضطلجت تمثلت حوراء حتى كآني أحسست بجلدها وقد مس جلدي ، فحدثت به أبا سليمان فقال هذا الرجل كان مشتاقاً) وقال ابن أبي الحواري سمعت أبا سليمان يقول : (ينشأ خلق الحور العين إنشاءً فإذا تكامل خلقهن ضرب عليهن الملاصكة الخيام) وذكر ابن أبي الدنيا عن صالح المري عن زيد الرقاشي قال : (بلغني أن نوراً سطع في الجنة لم يبق موضع من الجنة إلا دخل من ذلك النور فيه ، فقليل ما هذا ؟ قال حوراء ضحك في وجه زوجها ، قال صالح فشوق رجل من ناحيه المجلس فلم يزل يشوق حتى مات) وقال ابن أبي الدنيا حدثنا بشر بن الوليد حدثنا سعيد بن زريق عن عبد الملك الجوني عن سعيد بن جبير قال سمعت ابن عباس يقول : (لو أن حوراء أخرجت كفتها بين السماء والأرض لآفتن الخلاق بحسنها ، ولو أخرجت نصيفها لكانت الشمس عند حسنها مثل الفتيلة في الشمس لا ضوء لها ولو أخرجت وجهها لأضاء حسنها ما بين السماء والأرض) وقال ابن أبي الدنيا حدثني الحسين ابن يحيى وكثير الغنبري حدثنا خزيمة أبو محمد عن سفيان الثوري قال : (سطع نور في الجنة لم يبق موضع من الجنة إلا دخل فيه من ذلك النور فنظروا فوجدوا ذلك من حوراء ضحك في وجه زوجها) ورواه الخطيب في تاريخه من

حديث عبد الله بن محمد الكرخي قال حدثني عيسى بن يوسف الطيباع حدثني حلس بن محمد حدثنا سميان الثوري عن ميمره عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (سطع نور في الجنة فرفقوا أبصارهم فإذا هو من ثمر حوراء ضحككت في وجه زوجها) وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير : (إذا سبغت المرأة من الحور العين لم يبق شجرة في الجنة إلا وردت) وقال ابن المبارك حدثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير : ان الحور العين يتلقين أزواجهن عند أبواب الجنة فيقلن طال ما انتظرناكم فتنحن الراضيات فلا نستخط ، والمقيات فلا نطمئن ، والخالدات فلا نموت ؛ بأحسن أصوات سمعت وتقول أنت حي وأنا جيك ليس دورك تقصير ولا ورامك مدلل)

(الباب الخامس والخمسون)

(في ذكر نكاح أهل الجنة ووطئهم والتذاثم بذلك أكل لذة ونزاهة ذلك عن المذنب والمثني والضعف وأنه لا يوجب غسلا)

قد تقدم حديث أبي هريرة (قيل يا رسول الله أنفعني إلى نساءنا في الجنة ؟ فقال ان الرجل ليصل في اليوم إلى مائة عذراء) وان اسناده صحيح وتقدم حديث أبي موسى المتفق على صحته : (ان المؤمن في الجنة حيمة من لؤلؤة واحدة محوقة طولها ستون ميلا له فيها أهلون يطوف عليهم) وحديث أنس : (يعطى المؤمن في الجنة قرة كذا وكذا من النساء) وصححه الترمذي وروى الطبراني وعبد الله بن أحمد وغيرهما من حديث لقبط بن عامر أنه قال (يا رسول الله على ما يطلع من الجنة ؟ قال على أنهار من عسل مصفى وأنهار من كأس ما بها صداع ولا ندامة وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وماء غير آسن ، وفاكة لعمر الله كما تملكون وخير من مثله وأزواج مطهرة) قلت (يا رسول الله أو لنا فيها أزواج مصلحات قال الصالحات للصالحين تلدنوا بهم مثل لداتكم في الدنيا وتلدنكم ، غير أن لا توالد) وقال ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن دواجم عن أبي حنيفة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال . (يا رسول الله انطلقا في الجنة ؟ قال نعم والذي نفسي بيده دحما دحما (١) فإذا قام عنها رجعت مطهرة بكرة) وقال الطبراني حدثنا ابراهيم بن جابر الفقيه حدثنا محمد بن عبد الملك الديلمي الواسطي حدثنا يعلى بن عبد الرحمن الواسطي حدثنا شريك

(١) دحما دحما بفتح الدال وسكون الحاء أى دحما أى يملؤن مدحمد ولرماع ع

عن حاصم الأحول عن أبي المتوكل عن أبي حنيفة الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « إن أهل الجنة إذا جامعوا نسأهم عن أبكاراً » قال الطبراني لم يروه عن حاصم إلا شريك
 تفرد به يعلى قال الطبراني وحدثنا عبدان بن أحمد حدثنا محمد بن عبد الرحيم البرقي حدثنا
 عمرو بن أبي سلمة حدثنا صدقة عن هاشم ابن زيد عن سليم بن أبي يحيى أنه سمع أبا أمامة
 يحدث أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل « هل يتكلم أهل الجنة ؟ » قال بذكر
 لا يمل وشهوة لا تنقطع دحاً ودخاً ، قال الطبراني وحدثنا أحمد بن يحيى الخلواني حدثنا سويد
 بن سعيد حدثنا خالد بن يزيد بن أبي مالك عن أبيه عن خالد بن معدان عن أبي أمامة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل « أيجامع أهل الجنة ؟ » قال دحاً دحاً ولكن لا منى ولا
 منية ، وهاشم وخالد وان تكلم فيهما فليس الاعتماد عليهما وقوله (لا منى ولا منية) أى
 لا انزال ولا موت وقال أبو نعيم حدثنا أبو على محمد بن أحمد حدثنا بشر بن موسى حدثنا
 أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا عبد الرحمن بن زياد حدثنا حمارة بن راشد عن أبي هريرة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل : « هل يمس أهل الجنة أزواجهم ؟ » قال نعم والذي
 بعثني بالحق بذكر لا يمل وفرج لا يحنى وشهوة لا تنقطع ، وقال الحسن بن سفيان في مسنده
 حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن زيد عن
 القاسم عن أبي أمامة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل ينكح أهل الجنة ؟ » قال
 أى والذي بعثني بالحق دحاً ودخاً وأشار بيده ولكن لا منى ولا منية ، وقال سعيد بن منصور
 حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة في قوله تعالى (أن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون)
 قال في اقتضاض الأبكار وقاب عبد الله بن أحمد حدثنا أبو الربيع الزهراني ومحمد بن حميد
 قال حدثنا يعقوب بن عبد الله حدثنا حفص بن حميد عن بشر بن عطية عن شقيق بن سلمة
 عن عبد الله بن مسعود في قوله (أن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) قال شغلهم
 اقتضاض العذارى وقال الحاكم أنبأنا الأصم أنبأنا العباس بن الوائد أخبرني شعيب عن
 الأوزاعي في قوله تعالى (أن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) قال شغلهم اقتضاض
 الأبكار قال مقاتل شغلوا باقتضاض العذارى عن أهل النار فلا يذكرهم ولا يهتمون لهم ،
 وقال أبو الأحوص شغلوا باقتضاض الأبكار عن السرر في المجال وقال سليمان التيمي عن
 أبي مجلول عن ابن عباس عن قول الله تعالى (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون)
 ما شغلهم ؟ قال اقتضاض الأبكار وقال ابن أبي الدنيا حدثنا فضيل بن عبد الواحد حدثنا يزيد
 بن زريع عن سليمان التيمي عن أبي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس (في شغل فاكهون)
 قال في اقتضاض العذارى حدثنا أسحاق ابن إبراهيم حدثنا يحيى بن يمان عن أشعث عن جعفر

عن سعيد بن جبير : إن شهوته لتجرى في جسده سبعين عاما يجد اللذة ولا يلحقهم بذلك جناحة . فيحتاجون إلى التطهير ولا ضعف ولا انحلال قوة بل وطئهم وطء التناذ ونعم لا آفة فيه بوجه من الوجوه ، وأكل الناس فيه أصونهم لنفسه في هذه الدار عن الحرام فكما أن من شرب الخمر في الدنيا لم يشرها في الآخرة ومن لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن أكل في صحاف الذهب والفضة في الدنيا لم يأكل فيها في الآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : إنها لم في الدنيا ولكم في الآخرة ، فمن استوفى طيباته ولذاته وأذهبها في هذه الدار حرمها هناك كما نعى سبحانه على من أذهب طيباته في الدنيا واستمتع بها ولهذا كان الصحابة ومن تبعهم يخافون من ذلك أشد الخوف ، وذكر الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله أنه رأى عمر ومعه لحم قد اشتراه لأهله بدرهم فقال ما هذا ؟ قال لحم اشتريته لأهلي بدرهم ، فقال أو كلما انتهى أحدكم شيئا اشتراه ؟ أما سمعت الله تعالى يقول أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) ، وقال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا الحسن قال : قد قم وفد أهل البصرة مع أبي موسى على عمر فكننا ندخل عليه كل يوم وله خبز ثلاثة وربما وافقناها مأة بالسن وربما وافقناها مأة بالزيت وربما وافقناها مأة بالبن وربما وافقناها القلائد اليابسة قد دقت ثم أعلى بها وربما وافقناها اللحم العريض وهو قليل . فقال ذات يوم اتى والله قد أرى تقديركم وكراهيتكم لطعائى إلى والله لو شئت لكنت من أطيعكم طعاما وأرغمكم عيشا ولكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير قوما بأمر فعلوه فقال أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فمن ترك اللذة المحرمة لله استوفها يوم القيامة أكل ما تكون ، ومن استوفها هنا حرمها هناك أو نقص كمالها فلا يجعل الله لذة من أوضع في معاصيه ومحارمه كلفة من ترك شهوته لله أبدا ، والله أعلم .

الباب السادس والخمسون

(في ذكر اختلاف الناس هل في الجنة حمل وولادة أم)

قال الترمذى في جامعه حدثنا بشار حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنى أنى عن عامر الأحمول عن أنى الصديق الناجى عن أنى سعيد الحدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (المؤمن المؤمن إذا انتهى الولد إلى الجنة كان حملا ووصه وسنه في ساعة كما يشتهى ، قال هذا حديث حسن غريب وقد اختلف أهل العلم في هذا فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولد هكذا

روى عن طاووس ومجاهد وإبراهيم النخعي وقال محمد بن يحيى البخارى قال اسحق بن إبراهيم
في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : إذا اشتبه المؤمن الولد في الجنة كان في ساعة كما يشتهي
ولكن لا يشتهي ، قال محمد وقد روى عن أنى ذكر بن العقيلي عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « أن أهل الجنة لا يكون لهم فيها ولد » وأبو الصديق الناجي اسمه بكر بن عمرو ويقال
بكر بن فيس انتهى كلام الترمذي ، قلت ، اسناد حديث أبي سعيد على شرط الصحيح فرجلاه
محتاج بهم فيه ولكنه غريب جداً وتأويل اسحاق فيه نظر فإنه قال إذا اشتبه المؤمن الولد
وإذا للتحقق الوقوع ولو أريد ما ذكره من المعنى لقال لو اشتبه المؤمن الولد لكان حمله في
ساعة فإن ما لا يكون أحق بأداة لو كما أن المتحقق الوقوع أحق بأداة إذا ، وقد قال أبو نعيم
حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد الزبيرى حدثنا سفيان الثوري
عن أبان عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال : « قيل يا رسول الله أيلد لأهل
الجنة فإن الولد من تمام السرور ؟ فقال نعم والذي نفسي بيده وما هو إلا كقدر ما يتمنى
أحدكم فيكون حمله ورضاعه وشبابه » حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن أحمد الرازي بمكة
حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن ادريس حدثنا سليمان بن داود القزازي حدثنا يحيى بن حمص
الأسدي قال سمعت أبا عمرو بن الصلاء يحدث عن جعفر بن ثور العبدي عن أبي الصديق
الناجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن الرجل من أهل
الجنة ليولد له كما يشتهي فيكون حمله وفصاله وشبابه في ساعة واحدة » وحديث معاذ بن
هشام قال فيه بNDAR عامر الأحوال وقان عمرو بن علي عاصم الأحوال وقال الحاكم أنبأنا
الأصم حدثنا محمد بن عيسى حدثنا سلام بن سليمان حدثنا سلام الطويل عن زيد العمى عن
أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري يرفعه « أن الرجل من أهل الجنة ليشتبه الولد في
الجنة فيكون حمله وفصاله وشبابه في ساعة واحدة » قال البيهقي وهذا اسناد ضعيف بمرة وأما
حديث أبي رزين الذي أشار إليه البخارى فهو حديث الطويل ونحن نسوقه بطوله نجم له به
كتابنا فقلبه من الجلالة والمباهة ونور النبوة ما ينادي على صحته قال عبد الله بن الإمام أحمد
في مسند أبيه كتب إلى إبراهيم بن حمزة بن محمد بن حمزة عن مصعب بن زبير الزبيرى
كتبت إليك بهذا الحديث وقد عرضته وسمعته على ما كتبت به إليك فحدث به عنى حدثنا
عبد الرحمن بن المغيرة الخزازي حدثني عبد الرحمن بن عابس المسمعي الأصبهاني عن بني عمرو
بن عوف عن دلم بن الأسود بن عبد الله بن حاجب بن عامر بن المتفق العقيلي عن أبيه
عن عمه لقيط بن عامر قال دلم وحديثه أو الأسود عن عاصم بن لقيط أن لقيطاً خرج
وافداً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه صاحب له يقان له نيك ابن عاصم بن مالك .

بن المتفق قال لقيط فخرجت أنا وصاحبي حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة الغداة فقام في الناس خطيباً فقال : « ألا أيها الناس إني قد خبأت لكم صوتي منذ أربعة أيام ألا لا سمعتمكم إلا قبل من امرئ بهت قومه فقالوا له اعلم لنا ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » الا ثم لعله أن يليه حديث نفسه أو حديث صاحبه أو يليه الضلال الا اني مستول : الامل بانته ، الا اسمعوا تعينوا ، الا اجلسوا ألا اجلسوا قال اجلس الناس وقمت أنا وصاحبي حتى إذا فرغ لنا فؤاده وبصره قلت يا رسول الله ما عندك من علم الغيب ؟ فضحك لعمر الله وهز رأسه وعلم اني أبغى سقطة . فقال من ربك بمفاتيح خمس من الغيب لا يعلمن إلا الله ، وأشار بيده قلت وما هي ؟ قال علم المنية قد علم متى منية أحدكم ولا تعلمونه ، وعلم ما في غد ما أنت طاعم غدا ولا تعلمونه ، وعلم يوم النيث يوم يشرف عليكم أذلين مشفقين فيعطى يضحك قد علم أن غيركم إلى قريب (١) قال لقيط قلت لن نعلم من رب يضحك خيراً ، وعلم يوم الساعة ، قلت يا رسول الله علمنا بما تعلم الناس وما تعلم فانا من قبيل لا يصدقون تصديقنا أحد من مذ حج التي تربوا علينا وخشعتم التي توالينا وعشيرتنا التي نحن منها ، قال تلبثون ما ليتم ثم يتوفى نبيكم ثم تلبثون ما ليتم ثم تبعث الصائحة لعمر الهك لا تدع على طهرها شيئاً إلا مات والملائكة الذين مع ربك عز وجل فأصبح ربك يطوب في الأرضين وخلت عليه البلاد فأرسل ربك السماء تهضب (٢) من عند العرش فأمر الهك ما تدع على طهرها من مصرح قيسل ولا مدفن ميت إلا شقت القبر عنه حتى يخلقه من عند رأسه فيستوى جالسا فيقول ربك مهيم لما كان فيه يقول يارب أمتي اليوم ولهم هذه بالحياة عنية تحسبه حديثنا بأهله فقلت يا رسول الله كيف يجمعنا بعدما تمزقنا الرياح والبلل والسباع ؟ فقال أنبتك بمثل ذلك في آلاء الله الأرض أشرفت عليها وهي مدرة بالية فقلت لا تحيا أبداً ثم أرسل ربك عليها السماء فلم تلبث عليك إلا أياما حتى أشرفت عليها وهي شرية واحدة (٣) وأمر الهك لحو أهدر على أن يجمعهم من الماء على أن يجمع نبات الأرض فيخرجون من الأضواء ومن مصارعهم فتظنرون إليه وينظر اليكم قال قلت يا رسول الله فكيف ونحن ملء الأرض وهو شخص واحد ينظر إلينا وتتطر إليه قال أنبتك بمثل ذلك في آلاء الله الشمس والقمر آية منه صغيرة ترونها وبريانكم ساعة واحدة لا تضارون في

(١) كذا (٢) تهضب أى أى تمطر ، والهضب المطر ويجمع على أهضاب . ح
(١) في النهاية هكذا رواه بعضهم شرية بالياء أراد أن الأرض اخضرت بالنبات فكانها حنظلة واحدة والرواية شرية بالياء الموحدة . ا هـ .

ورؤيتهما والعمر الهك هو أفقر على أن يراكم وترويه منهما قلت يا رسول الله ما يفعل بنا ربنا إذا لقيناه قال نعرضون عليه بادية له صفحاتكم لا تخفى عليه منكم خافية فيأخذ ربك عز وجل بيده غرفة من الماء فينضح بقلبك بها فلعمر الهك ما بخفى . وجه أحد منكم منها قطرة فاما المسلم فتدع وجهه مثل الريغة البيضاء وأما الكافر فتخطم وجهه بمثل الحم الأسود ألا ثم ينصرف نبيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصرف على أثره الصالحون فيسلكون جسرا من النار فيطأ أحدكم الحجر فيقول حس (١) فيقول ربك أو إنه فيظلمون على حوض الرسول صلى الله عليه وسلم على اعطاء الله ناهة قط رأيتهما فلعمر ربك ما يبسط واحد منكم يده الا وقع عليها قدح مطهرة من الطوف (٢) والبول والاذى وتحبس الشمس والقمر فلا ترون منهما واحدا قال قلت يا رسول الله فبم تبصر؟ قال بمثل بصرك ساعتك هذه وذلك مع طلوع الشمس في يوم أشرقته الارض ثم واجهته الجبال قال قلت يا رسول الله فبم تخرى من حسناتنا وسيئاتنا؟ قال الحسنة بمشرا أمثالها والسيئة بمثلها إلا أن يعفو ، قال قلت يا رسول الله ما الجنة ما النار؟ قال لعمر الهك أن للنار سبعة أبواب ما منهن بايان الا يسير الراكب بينهما سبعين عاما وإن الجنة ثمانية أبواب ما منهن بايان الا يسير الراكب بينهما سبعين عاما قال قلت يا رسول الله فعلا ما تطلع من الجنة؟ قال على أنهار من عسل مصى وأنهار من كآس ما بها من صداع ولا ندامة ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وماء غير آسن وبفاكة لعمر الهك مما تعملون وخير من مثله معه وأزواج مطهرة ، قلت يا رسول الله وإننا فيها أزواج أو منهن صالحات قال الصالحات للصالحين تلدن بهن مثل لذاتكم في الدنيا ، ويلدن بكم غير أن لا توالد قال لقيط فقلت أقمى ما نحن بالغون ومنتهون اليه فلم يحبه النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علاما أبايكم فبسط النبي صلى الله عليه وسلم يده وقال على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن لا تشرك بالله الها غيره . قال قلت وإن لنا ما بين المشرق والمغرب؟ فقبض النبي صلى الله عليه وسلم يده وبسط أصابعه وظن أنى مشروط شيئا لا يعطينه . قال قلت نحل منهما حيث شئنا ولا يجنى على أمرى . الا نفسه فبسط يده وقال ذلك لك تحل حيث شئت ولا يجنى عليك إلا نفسك قال فأنصرفنا وقال ها ان ذين ها ان ذين لعمر الهك ان حدثت الا أنهما من اتقى الناس في الأولى والآخرة ، فقال له كعب بن الجدارية أخو بني بكر بن كلاب

(١) حس بفتح الحاء وتشديد السين مكسورة كلمة يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضه وأحرقه غفلة كالجمرة والضربة ونحوهما (٢) في النهاية : الطوف الحدث من الطعام والمعنى أن من شرب تلك الشربة طهر من الحدث والاذى وأنت القدح لأنه ذهب بها إلى الشربة اهـ

من هم يا رسول الله ؟ قال بنو المنتفق أهل ذلك ، قال فانصرفنا واقبلت عليه فقلت يا رسول الله هل لأحد مما معي من خبر في جاهليتهم ؟ قال قال رجل من عرض قريش والله ان أباك المنتفق لئن النار ، قال فلما كان قد وقع جزء من جلدي ووجهي ولحي مما قال لاني على رؤس الناس فهمت أن أقول وأبوك يا رسول الله ، ثم إذا الآخرة أجعل فقلت يا رسول الله وأهلك ؟ قال وأهل لعمر الله ما أثبت عليه من قبر عامري أو قرشي من شرك فقل ارسلني اليك محمد صلى الله عليه وسلم فأبشرك بما يسوءك تحمر على وجهك وبطنك في النار ، قال قلت يا رسول الله ما فعل الله بهم ذلك ، وقد كانوا على عمل لا يحسنون الا اياه وكانوا يحسبونهم مصلحين قال ذلك بأن الله عز وجل يمك في آخر كل سبع أمم نبيا فمن عصى نبيه كان من الضالين ومن أطلع نبيه كان من المهتدين ، هذا حديث كبير مشهور ولا يعرف الا من حديث أبي القاسم عن عبد الرحمن بن المغيرة بن عبد الرحمن المدني ثم من رواية ابراهيم ابن حمزة الزبيري المدني عنه وهما من كبار علماء المدينة ثقتان يحتج بهما في الحديث احتج بهما الإمام محمد بن اسماعيل البخاري وروى عنهما في مواضع من كتابه رواه أئمة الحديث في كتبهم منهم أبو عبد الرحمن بن عبد الله بن الإمام أحمد وأبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي العاصم وأبو القاسم الطبراني وأبو التميمي الحافظ وأبو عبد الله بن منته والحافظ وأبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه والحافظ أبو نعيم الأصفهاني وغيرهم على سبيل القبول والتسليم قال الحافظ أبو عبد الله بن منته روى هذا الحديث محمد بن اسحاق الصنعاني وعبد الله بن أحمد بن حنبل وغيرهما وقراؤه بالعراق بجميع العلماء وأهل الدين فلم ينكره أحد منهم ولم يتكلم في اسناده ، وكذلك أبو زرعة وأبو حاتم على سبيل القبول وقال أبو الخير بن حمدان هذا حديث كبير ثابت مشهور وسألت شيخنا أبا الحجاج المزي عن فقال عليه جلالة النبوة وقال نفاة الا يلاذ لهذا حديث صريح في انتهاء الولادة وقوله إذا انتهى معلق بالشرط ولا يلزم من التعليق وقوع المعلق ولا المعنى به ، وإذا وإن كانت ظاهرة في المحقق فقد تستعمل لمجرد التعليق الأعم من المحقق وغيره قالوا وفي هذا الموضع يتعين ذلك لوجوه (أحدها) حديث أبي رزين (الثاني) قوله ته لي : ، ولم فيها أزواج مطهرة ، وهن اللاتي طهرن من الحيض والنماسة والأذى قال سفيان أنبأنا ابن أبي نعيم عن مجاهد مطهرة من الحيض والغائط والبول والنخام والبصاق والمني والولد وقال أبو معاوية حدثنا ابن جريج عن عطاء أزواج مطهرة قال من الولد والحيض والغائط والبول (الثالث) قوله غير أنه لا مني ولا منية وقد تقدم ، والولد إنما يخلق من ماء الرجل فإذا لم يكن هناك مني ولا مني ولا نفخ في الفرج لم يكن هناك إيلاد (الرابع) انه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه-

قال يبقى في الجنة فضل فيثني الله لها خلقا يسكنهم إياها ولو كان في الجنة إيلاد لكان الفضل لأولادهم وكانوا أحق به من غيرهم (الخامس) أن الله سبحانه جعل الحمل والولادة مع الحيض والمني فلو كانت النساء يحبلن في الجنة لم ينقطع عنهن الحيض والآنزال (السادس) أن الله سبحانه قدر التناسل في الدنيا لأنه قدر الموت وأخرجهم إلى هذه الدار قرنا بعد قرن وجعل لهم أمما ينتهون إليه فلو لا التناسل لبطل النوع الإنساني ولهذا الملائكة لا تتناسل فإنهم لا يموتون كما يموت الإنس والجن فإذا كان يوم القيامة أخرج الله سبحانه الناس كلهم من الأرض وأنشأهم للبقاء لا للموت فلا يحتاجون إلى مناسل يحفظ النوع الإنساني إذ هو منشأ البقاء والدوام فلا أهل الجنة يتناسلون ولا أهل النار (السابع) أنه سبحانه وتعالى قال (والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم) فأخبر سبحانه أنه يكرمهم بالحقاق ذرياتهم الذين كانوا لهم بهم في الدنيا ولو كان ينشأ لهم في الجنة ذرية أخرى لذكرهم كما ذكر ذرياتهم الذين كانوا في الدنيا لأن قرءة أعينهم كانت تكون بهم كما هي بذرياتهم من أهل الدنيا (الثامن) إنه إما أن يقال باستمرار التناسل فيها لا إلى غاية أو إلى غاية ثم تنقطع وكلاهما مما لا سبيل إلى القول به لاستلزام الأول اجتماع أشخاص لا تنتهي واستلزام الثاني انقطاع نوع من لذة أهل الجنة وسرورهم وهو محال ولا يمكن أن يقال بتناسل يموت معه نسل ويحلفه نسل إذ لا موت هناك (التاسع) أن الجنة لا ينمو فيها الإنسان كما ينمو في الدنيا فلا ولدان أهلها ينمون ويكبرون ولا الرجال ينمون كما تقدم بل هؤلاء ولدان صفار لا يتغيرون ، وهؤلاء أبناء ثلاث وثلاثين لا يتغيرون ، فلو كان في الجنة ولادة لكان المولود ينمو ضرورة حتى يصير رجلا ومعلوم أن من مات من الأطفال يردون أبناء ثلاث وثلاثين من غير نمو بوضعه (الوجه العاشر) أن الله سبحانه وتعالى يشيء أهل الجنة نشأة الملائكة أو أكل من أنشأهم بحيث لا يولون ولا يتفوطون ولا ينامون ويلبسون التسبيح ولا يهرمون على تطاول الأحقاب ولا تنمو أبدانهم بل القدر الذي جعلوا عليه لازم لهم أبداً والله أعلم بهذا ما في المسئلة ، فأما قول بعضهم إن القدرة صالحة والكل يمكن وقول آخرين أن الجنة دار المكلفين التي يستحقونها بالعمل وأمثال هذه المباحث فرغية وهي في كتب الناس وبالله التوفيق قال الحاكم قال الأستاذ أبو سبل أهل الزيف ينكرون هذا الحديث يعني حديث الولادة في الجنة وقد روى فيه غير اسناد وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال يكون ذلك على نحو مما روينا والله سبحانه وتعالى يقول (وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين) وليس بالمستحيل أن يشتهي المؤمن الممكن من شهواته المصني المقرب المسلط على لذاته قرءة عين وثمرة قرءة من الذين أنعم الله عليهم بأزواج مطهرة ، فإن قيل ، ففي الحديث أنهم

لا يحضن ولا ينفسن فأين يكون الولد؟ قلت، الحيض سبب الولادة الممتد مدة الحمل على الكثرة والوضع عليه كما أن جميع بلاد الدنيا من المشارب والمطاعم والملابس على ما عرف من الثعب والنصب وما يعقبه كل منهما بما يحذر منه ويخاف من عواقبه وهذه غمرة الدنيا المحرمة المستولية على كل بلية قد أعدها الله تعالى لأهل الجنة منزوعة البلية موفرة اللذة فلم لا يجوز أن يكون على مثله الولد!! انتهى كلامه وقت، النافون للولادة في الجنة لم ينفوها لريغ قلوبهم ولكن لحديث أبي رزين، غير أن لا توالده، وقد حكينا من قول عطاء وغيره أنهم مطهرات من الحيض والولد وقد حكى الترمذي عن أهل العلم من السلف والخلف في ذلك قولين وحكى قول أبي إسحاق بإنكاره وقال أبو أمامة في حديثه، غير أن لا منى ولا منية، والجنة ليست دار تناسل بل دار بقاء وخلد لا يموت من فيها فيقوم نسله مقامه، وحديث أبي سعيد الخدري هذا أجود أسانيده اسناد الترمذي وقد حكم بضاربه وأنه لا يعرف إلا من حديث أبي الصديق الناحي وقد اضطرب لفظه فتارة يروى عنه إذا اشتبه الولد، وتارة أنه ليستهي الولد، وتارة أن الرجل من أهل الجنة ليولد له، قاله أعلم فإن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قاله فهو الحق الذي لا شك فيه وهذه الألفاظ لا تتأني بينها ولا تناقض وحديث أبي رزين غير أن لا توالده إذ ذاك نهي للتوالد المعهود في الدنيا ولا ينفي ولادة حمل الولد فيها ووضعها وسنه وتبناه في ساعة واحدة فهذا ما انتهى إليه علنا القاصر في هذه المسألة وقد أثبتنا فيها بما لعلك لا تجد في غير هذا الكتاب والله أعلم.

الباب السابع والخمسين

(في ذكر سماع الجنة وغناء الحور العين وما فيه من الطرب واللذة)

قال تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا وعللوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) قال محمد بن جرير حدثني محمد بن موسى الحرشي قال حدثنا عامر بن نساف قال سألت يحيى بن أبي كثير عن قوله عز وجل (فهم في روضة يحبرون) قال الحبرة اللذة والسماع، حدثنا عبد الله بن محمد الفريابي حدثنا ضمرة بن ربيعة عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير في قوله يحبرون قال السماع في الجنة ولا يخالف هذا قول ابن عباس يكرمون وقال مجاهد وقادة يتممون فائدة الأذن بالسماع من الحبرة والتعميم وقال الترمذي حدثنا هناد وأحمد بن منيع قالوا حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن الثعالب بن سعد عن علي

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن في الجنة لمجتمعاً للحدود العيين يرفعن بأصوات لم تسمع الخلاق بمثلهن يقلن نحن الخالدات فلا نبيد ، ونحن الناعمات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نستخط ، طوبى لمن كان لنا وكن له ، وفي الباب عن أبي هريرة وأبي سعيد وأنس وحديث علي حديث غريب قلت وفي الباب عن ابن أبي أوفى وأبي أمامة وعبد الله بن عمر أيضاً فأما حديث أبي هريرة فقال جعفر القرياني حدثنا سعد بن حمص حدثنا محمد بن مسلمة عن أبي عبد الرحمن عن زيد بن أبي أنيسة عن المنهال بن عمرو عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : « أن في الجنة نهراً طول الجنة حافته العذاري قيام متقابلات يفتنن بأصوات حتى يسمعهن الخلاق ما يرون في الجنة لذة مثله ، فقلنا يا أبا هريرة وما ذاك الغناء ؟ قال ان شاء الله التسييح والتحميد والتقدیس وثناء على الرب عز وجل ، هكذا رواه موقوفاً وروى أبو نعيم في صفة الجنة من حديث مسلمة ابن علي عن زيد بن واقد عن رجل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن في الجنة شجرة جذوعها من ذهب وفروعها من زبرجد وألؤلؤ فتهب لها ريح فيصطفقن فما سمع السامعون بصوت شيء قط ألد منه ، (وأما حديث أنس) فقال أبو نعيم أنبأنا عبد الله بن جعفر حدثنا اسماعيل بن عبد الله حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثنا ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن عوف بن الخطاب عن عبد الله بن رافع عن أبي الأسن عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الحدود العيين يفتنن في الجنة يقلن نحن الحدود الحسان خلقن لا زواج كرام ، ورواه ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خيثمة حدثنا اسماعيل بن عمر حدثنا ابن أبي ذئب عن أبي عبد الله بن رافع عن بعض ولد أنس فذكره (وأما حديث ابن أبي أوفى) فقال أبو نعيم حدثنا محمد بن جعفر من أصله حدثنا موسى بن هارون حدثنا حامد بن يحيى البخى حدثنا يونس بن محمد المؤدب حدثنا الوليد بن أبي ثور حدثني سعد الطائي عن عبد الرحمن بن سابط عن ابن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « زوج كل واحد من أهل الجنة أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف أيم ومائة حوراء فيجتمعن في كل سبعة أيام فيقلن بأصوات حسان لم تسمع الخلاق بمثلهن نحن الخالدات فلا نبيد ، ونحن الناعمات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نستخط ونحن المقنيات فلا نظعن ، طوبى لمن كان لنا وكن له ، (وأما حديث أبي أمامة) فقال جعفر القرياني حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا خالد بن يزيد عن أبي مالك عن أبيه عن خالد بن معدان عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من عبد يدخل الجنة الا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من الحدود العيين يغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزمارير الشيطان ، (وأما حديث ابن عمر) فقال الطبراني حدثنا أبو رفاع حمارة بن وثيمة

بن موسى بن الأرات المصري حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أزواج أهل الجنة ليغتنين أزواجهن بأحسن أصوات ما سمعها أحد قط ، إن بما يغنين به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ، ينظرون بقرة أعين ، وإن بما يغنين به نحن الخالدات فلا تمتنه ، نحن الأمثات فلا نخفته ، نحن المقيمات فلا نطمعنه ، قال الطبراني لم يروه عن زيد بن أسلم إلا محمد تفرد به ابن أبي مريم وقال ابن وهب حدثني سعيد بن أبي أيوب قال وقال رجل من قريش لابن شهاب هل في الجنة سماع فإنه حجب إلى السماء ؟ فقال أي والذي نفس ابن شهاب بيده - إن في الجنة لشجرا حمله اللؤلؤ والزبرجد تحته جوار ناهدات يغنين بأغان يقلن نحن الناهيات فلا نبأس ونحن الخالدات فلا نموت فإذا سمع ذلك الشجر صفق بعضه بعضاً فاجبن الحوارى فلا تدرى أصوات الحوارى أحسن أم أصوات الشجر ، قال ابن وهب وحدثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد أن الحور العين يغنين أزواجهن فيقلن نحن الخيرات الحسان أزواج شباب كرام ، ونحن الخالدات فلا نموت ، ونحن الناهيات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نسخط ونحن المقيمات فلا نطمعن ، في صدر أحدهن مكتوب أنت حي وأنا حيك انتهت نفسى عندك لم تر حيناي مثلك ، وقال ابن المبارك حدثنا الأوزاعي حدثنا يحيى بن أبي كثير : « إن الحور العين يتلقين أزواجهن عند أبواب الجنة فيقلن طالما انتظرناكم فنحن الراضيات فلا نسخط ، والمقيمات فلا نطمعن والحالات فلا نموت ، بأحسن أصوات سمعت وتقول أنت حي وأنا حيك ليس دونك مقعر ولا وراءك معدل ،

(فصل)

(ولهم سماع أعلى من هذا)

قال ابن الدنيا حدثني دهم بن الفضل القرشي حدثنا دواد بن الجراح عن الأوزاعي : قال بلغني أنه ليس من خلق الله أحسن صوتاً من إسرافيل فيأمره الله تبارك وتعالى فيأخذ في السماع فما يبتقى ملك في السموات إلا قطع عليه صلاته فيمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث فيقول الله عز وجل وعزقي لو يعلم العباد قدر عطمتي ما عبدوا غيري ، وحدثني داود بن عمر الضبي حدثنا عبد الله ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يزهدون أسماعهم وأنفُسهم عن مجالس اليهود ومزامير الشيطان أسكنوهم رياض المسك ثم يقول لللائكة أسمعوهم تمجيدى وتمجيدى ، وقال ابن أبي الدنيا

حدثني محمد بن الحسن حدثني عبد الله بن أبي بكر حدثنا جعفر بن سليمان عن مالك بن دينار في قوله عز وجل (وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب) قال إذا كان يوم القيامة أمر بمنبر رفيع فوضع في الجنة ثم نودي يا داود مجدنى بذلك الصوت الحسن الرخيم الذي كنت تمجدين به في دار الدنيا قال فيستفرغ صوت داود نعيم أهل الجنة فذلك قوله تعالى (وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب) وذكر حماد بن سلمة عن ثابت البناني وحجاج الأسود عن شهر بن حوشب قال : « ان الله جل ثناؤه يقول للبلائكة ان عبادى كانوا يحجون الصوت الحسن في الدنيا فيدعونه من أجل فاسمعوا عبادى فيأخذون بأصوات من تهليل وتسبيح وتكبير لم يسمعو بمثله قط » وقال عبد الله ابن الإمام أحمد في كتاب الزهد لأبيه حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثني سيار حدثنا جعفر حدثنا مالك بن دينار « في قوله عز وجل (وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب) قال يقيم الله سبحانه داود عند ساق العرش فيقول يا داود مجدنى اليوم بذلك الصوت الحسن الرخيم فيقول إلهي كيف أجذك وقد سلبتني في دار الدنيا ؟ قال فيقول الله عز وجل فاني أردته عليك قال فيرده عليه فيزداد صوته قال فيستفرغ صوت داود نعيم أهل الجنة ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا مسلم بن إبراهيم الحراني حدثنا مسكين بن بكير عن الأوزاعي عن عبدة بن أبي لابة قال . « ان في الجنة شجرة ثمرها زبرجد وباقوت ولؤلؤ فيبث الله ريحا فتصفق فتسمع لها أصوات لم يسمع أحد منها » حدثنا أبو بكر بن زيد و إبراهيم ابن سعيد قالوا حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا رمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال . « في الجنة شجرة على ساق مسدود ما يسير الراكب في ظلها مائة عام فيتحدثون في ظلها فينتهي بعضهم فيذكر هو الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو كان في الدنيا » حدثنا إبراهيم بن سعيد حدثنا علي بن عاصم حدثني سعيد بن سعيد الحراني قال حدثت « أن في الجنة آجاما من قصب من ذهب حملها اللؤلؤ فإذا اشتوى أهل الجنة أن يسمعو أصواتا حسنا بعت الله على تلك الآجام ريحا فتأبهم بكل صوت يشتهونه »

(فصل)

ولم يسمع أعلى من هذا يصدر من دونه كل سماع وذلك حين يسمعون كلام الرب جل جلاله وخطابه وسلامه عليهم ومحاصرتهم ولم يقرأ عليهم كلامه فإذا سمعوه منه فكأنهم لم يسمعوه من قبل وسيعربك أيها السني من الأحاديث الصحاح والحسان في ذلك ما هو من أحب سماع لك في الدنيا وألد لأذك وأقر لعينك إذ ليس في الجنة له أعظم من النظر إلى (١١٠ م — حادي الأرواح)

وجه الرب تعالى وسماح كلامه منه ولا يعطى أهل الجنة شيئاً أحب إليهم من ذلك وقد ذكر أبو الشيخ عن صالح بن حبان عن عبد الله بن بريدة قال : « إن أهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار جل جلاله فيقرأ عليهم القرآن وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي هو مجلسه على منابر الدر والياقوت والبرجد والذهب والرمذ فلم تقرأ أعينهم بشيء ولم يسمعوا شيئاً قط أعظم ولا أحسن منه ثم ينصرفون إلى رحلم فاعمين قرية أعينهم إلى أهلها من الغد » .

الباب الثامن والخمسون

في ذكر مطايا أهل الجنة وخيولهم ومراكبهم

قال الترمذي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا حاتم بن علي حدثنا المسعودي عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه « أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل في الجنة من خيل ؟ قال إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تحمل فيها على فرس من ياقوتة حمراء يطير بك في الجنة حيث شئت ، قال وسأله رجل فقال يا رسول الله هل في الجنة من إبل ؟ قال فلم يقل ما قال لصاحبه قال إن أدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك » حدثنا سويد بن نصر أنبأنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن عبد الرحمن بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه وهذا أصح من حديث المسعودي حدثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة الاحمسي حدثنا أبو معاوية عن واصل بن السائب عن أبي سورة عن أبي أيوب قال : « أتى النبي صلى الله عليه وسلم أعرابي فقال يا رسول الله إنني أحب الخيل أتى الجنة خيل ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلت الجنة أتيت بهرس من ياقوتة له جناحان لحملت عليه ثم طار بك حيث شئت » قال الترمذي هذا حديث إسناده ليس بالقوي ولا نعرفه من حديث أبي أيوب إلا من هذا الوجه وأبو سورة هو ابن أخي أبي أيوب يضعف في الحديث صفه ابن معين جداً وسمعت محمد بن اسماعيل يقول أبو سورة هذا مشكور الحديث يروي من أكبر عن أبي أيوب لا يتابع عليه وقلت : « أما حديث علقمة بن مرثد فقد اضطرب فيه علقمة مرة يقول عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرة يقول عن عبد الرحمن بن سابط عن عمير بن ساعدة قال : « كنت أحب الخيل فقلت هل في الجنة خيل يا رسول الله » ومرة يقول قال رجل من الأنصار يقال له عمير ابن ساعدة يا رسول الله ، ومرة يقول عن عبد الرحمن بن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم والترمذي جعل هذا أصح من حديث المسعودي لأن سفيان أحفظ منه وأثبت ، وقد رواه

أبو نعيم من حديث علقمة هذا فقال عن أبي صالح عن أبي هريرة «أن أعرابياً قال يا رسول الله أتى الجنة إبل؟ قال يا أعرابي إن يدحك الله الجنة رأيت فيها ما تشتهي نفسك وتذو عينك» ورواه أيضاً من حديث علقمة عن يحيى بن إسحاق عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الجنة فقال والفردوس أعلاها سماء وأوسعها منه محلاً ومنها تفجر أنهار الجنة ، وعليها يوضع العرش يوم القيامة ، فقام إليه رجل فقال يا رسول الله إني رجل حبيب إلى الخيل فهل في الجنة خيل؟ قال أي والذي نفسي بيده إن في الجنة خيلاً وإبلًا هفافة ترف بين حلال ورق الجنة يتزاورون عليها حيث شاؤوا ، فقام إليه رجل فقال يا رسول الله إني حبيب إلى الإبل ، وذكر الحديث وأما حديث أبي سورة فلا يعرف إلا من حديث وأصل بن السائب عنه ولم يروه عنه غيره وغير يحيى بن جابر الطائي وقد أخرج له أبو داود حديث «ستمح عليكم الأمصار وتحننون أجنادا» وأخرج له ابن ماجه عن أبي أيوب «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توحناً فدخل الحيتة» وحديثاً آخر في تفسير قوله تعالى (حتى تستأنسوا) وأخرج له الترمذي حديث «خيل الجنة» فتمط ورواه أبو نعيم من حديث جابر بن نوح عن وأصل به وقال : «ان أهل الجنة ليتزاورون على نجائب بيض كأنها الباقوت ولبس في الجنة من البهائم إلا الخيل والإبل» وقال أبو الشيخ حدثنا القاسم بن زكريا حدثنا سويد بن سعيد حدثنا مروان بن معاوية عن أبي الحكم عن أبي خالد عن الحسن البصري عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا دخل أهل الجنة الجنة جاءهم حيول من ياقوت أحمر لها أجنحة لا تبول ولا تروث ففقدوا عليها ثم طارت بهم في الجنة فيتجلى لهم الجبار فإذا رأوه خروا سجداً فيقول لهم الجبار تعالى: ارفعوا رؤوسكم فإن هذا ليس يوم حمل وإنما هو يوم نعيم وكرامة ، فيرفعون رؤوسهم فيمطر الله عليهم طيباً فيمرون بكشبان المسك فيمط الله على تلك الكشبان ريحاً فتهيجها عليهم حتى أنهم ليرجعون إلى أهلهم وأنهم لثمت غير» وقال عبد الله بن المبارك حدثنا همام عن قتادة عن عبد الله بن عمرو قال : «في الجنة عناق الخيل وكرائم النجائب»

الباب التاسع والخمسون

(في زيارة أهل الجنة بعضهم بعضاً وبذا كرم ما كان بينهم في الدنيا)

قال تعالى (وأهل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم إني كان لي مرين يقول أئتني من المصدين أئتماً متنا وكنتا تراباً وعظاماً أئتماً لمدينون ، قال هل أئتم مطلون ، فاطلع فراه في

سواء الجحيم ، قال تالله إن كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين) فأخبر سبحانه وتعالى أن أهل الجنة أقبل بعضهم على بعض يتحدثون ويسأل بعضهم بعضا عن أحوال كانت في الدنيا فأفضت بهم المحادثة والمذاكرة إلى أن قال قائل منهم إني كان لى قرين فى الدنيا ينكر البعث والدار الآخرة ويقول ما حكاه الله عنه يقول . أتنتك لمن المصدقين بأنا نبئت ونجأزى بأعمالنا ونحاسب بها بعد أن مزقنا البلى وكنا ترابا وعظاما ثم يقول المؤمن لاخوانه فى الجنة هل أنتم مطلقون فى النار لنتنظر منزلة قرينى هذا وما صار اليه ، هذا أظهر الأقوال وفيها قولان آخران (أحدهما) أن الملائكة تقول لهؤلاء المذاكرين الذين يحدث بعضهم بعضا هل أنتم مطلقون رواء عطاء عن ابن عباس (والثانى) انه من قول الله عز وجل لأهل الجنة يقول لهم هل أنتم مطلقون والصحيح القول الأول وأن هذا قول المؤمن لأصحابه ومحدثيه والسياق كله والإخبار عنه وعن حال قرينه قال كعب ، بين الجنة والنار كوى فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له فى الدنيا اطلع من بعض تلك الكوى ، (وهوله) فاطلع أى أشرف قال مقاتل لما قال لأهل الجنة هل أنتم مطلقون قالوا له أنت أعرف به منا فاطلع أنت فأشرف فأرى قرينه فى سواء الجحيم ولولا أن الله عرفه إياه لما عرفه لقد تغير وجهه ولونه وغيره العذاب أشد تغير فمئذها قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين أى ان كدت لتهلكنى ولولا أن أكرم الله على نعمته لكنت من المحضرين معك فى العذاب وقال تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتسالمون قالوا انا كنا قبل فى أهلنا مشقة من فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم) وقال الطبرانى حدثنا الحسن بن إسحاق حدثنا سهل بن عثمان حدثنا المسيب بن شريك عن بشر بن نعيم عن القاسم عن أبى أمامة قال مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتزاور أهل الجنة ؟ قال يزور الأعلى الأسفل ولا يزور الأسفل الأعلى إلا الذين يتحابون فى الله يأتون منها حيث شاؤوا على اللوق محققين الحشاياء » (١) وقال الدورق حدثنا أبو سلة التبوذكى حدثنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال قال : « بلغنا أن أهل الجنة يزور الأعلى الأسفل ولا يزور الأسفل الأعلى ، وقد تقدم حديث علقمة بن مرثد عن يحيى بن إسحاق عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة وقال الطبرانى حدثنا محمد بن عبدوس حدثنا الحسن بن حماد حدثنا جابر بن نوح عن واصل بن السائب عن أبى سورة عن أبى ايوب يرفعه « إن أهل الجنة يتزاورون على النجائب ، وقد تقدم فأهل الجنة يتزاورون فيها ويستزير بعضهم بعضا

(١) أى جمعوا وراهم الفرس ، والحشاياء الفرس واحدا حشية

وبذلك تم لذتهم وسرورهم ولهذا قال حارثة لئن صلى الله عليه وسلم وقد سأله ، كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال أصبحت مؤمنا حقا ، قال أن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك ؟ قال عرفت (١) نفسي عن الدنيا فأسبرت ليلي وأظلمات نهاري وكانى أنظر إلى عرش ربى بارزا ، وإلى أهل الجنة يترارون فيها وإلى أهل النار يعذبون فيها ، فقال عبد نور الله قلبه ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا عبد الله حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سعيد بن دينار عن الربيع بن صبيح عن الحسن بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الإخوان بعضهم إلى بعض قال فيسير سرير هذا إلى سرير هذا وسرير هذا إلى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعا فيقول أحدهما لصاحبه تعلم متى غفر الله لنا ؟ فيقول صاحبه يوم كنا في موضع كذا وكذا فدعونا الله فغفر لنا ، قال وحدتى حزة بن العباس أنبأنا عبد الله بن عثمان أنبأنا ابن المبارك أنبأنا اسماعيل بن عياش قال حدثنى ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بشير العجلي عن شى بن مانع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من نعم أهل الجنة أنهم يترارون على المطايا والنجب وأنهم يؤتون في الجنة بخيل مسرجة ملجمة لا تروث ولا تبول فيركبونها حتى ينتهوا حيث شاء الله عز وجل فيأتيهم مثل السحابة فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت فيقولون امطري علينا فإيزال المطر عليهم حتى ينتهى ذلك فوق أمانيتهم ثم يمسك الله ريحا غير مؤذية فتنسف كسائب من مسك عن أيانهم وعن شمائلهم فيأخذ ذلك المسك في نواصى خيولهم وفي مفارقهم وفي رؤوسهم ولكل رجل منهم جمعة على ما اشتت نفسه فيتعلق ذلك المسك في تلك الجمجم وفي الخيل وفيما سوى ذلك من الثياب ثم يقبلون حتى ينتهوا إلى ما شاء الله تعالى فإذا المرأة تنادى بعض أولئك يا عبد الله أمالك فينا حاجة ؟ فيقول ما أنت ومن أنت ؟ فتقول أنا زوجتك وحبك فيقول ما كنت علمت بمكانك ، فتقول المرأة أو ما علمت أن الله قال (فلا تعلم نفس ما أحى لهم من قره أحيين جزاء بما كانوا يعملون) فيقول بلى وربى فلهل يشتغل عنها بعد ذلك الموقف 'ربعين خريفا لا يلتفت ولا يعود ما يشغله عنها إلا ما هو فيه من التميم والكرامة ، حدثنى حزة أنبأني عبد الله بن عثمان أنبأنا ابن المبارك أنبأنا رشدين بن سعد قال حدثنى ابن أنعم أن أبا هريرة قال : « إن أهل الجنة ليزارون على الميس الجون (٢) عليها رجال الميس (٣) تثير مناسمها (٤) غبار المسك .

(١) عرفت نفسي عن الدنيا أى كرهتها وعافتها ويروى عزفت بضم التاء أى منعتها وصرفتها . ع

(٢) هى الإبل البيض مع سواد يسير واحدها أعيس وعيساء (٣) الميس شجر صلب تعمل منه أكوار الإبل ورحالها (٤) أى اخضافها . ع

خطام أو زمام أحدهما خير من الدنيا وما فيها ، وذكر أن أبي الدنيا من حديث أبي اليمان . حدثنا إسماعيل بن عياش عن عمرو بن محمد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه الآية (وتفتح في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) قال هم الشهداء يحشمهم الله مقلدين أسياهم حول عرشه فأنامهم ملائكة من المحتر بنجائب من ياقوت أزمتها الدر الأبيض برحال الذهب أعناقها السدس والاستبرق ونارقها ألين من الحرير مد خطاها مد أبصار الرجال يسرون في الجنة على خيول يقولون عند طول النزهة اطلقوا بنا ننظر كيف يقضى الله بين خلقه يضحك الله اليهم وإذا ضحك الله إلى عبد في موطن فلا حساب عليه ، قال ابن أبي الدنيا وحدثنا الفضل ابن جعفر بن حسن حدثنا أبي عن الحسن بن علي عن علي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن في الجنة لدرجة يخرج من أعلاها حلل ومن أسفلها خيل من ذهب مسرجة ملجمة من در وياقوت لا تروث ولا تبول لها أجنة خطوها مد بصرها فيركبها أهل الجنة فطير بهم حيث شاؤوا فيقول الذين أسفل منهم درجة يارب بما بلغ عبادك هذه الكرامة ؟ قال فيقال لهم كانوا يصلون في الليل وكنتم تنامون ، وكانوا يصومون وكنتم تأكلون ، وكانوا يتفقون وكنتم يتخلون وكانوا يقاتلون وكنتم تحبنون ،

(فصل)

ولم زيارة أخرى أعلى من هذه وأجل وذلك حين يزورون ربهم تبارك وتعالى فيرهم وجهه ويسمعهم كلامه ويحل عليهم رضوانه وسيمر بك ذكر هذه الزيارة عن قريب إن شاء الله .

الباب الستون

(في ذكر سوق الجنة وما أعد الله تعالى فيه لأهلها)

قال مسلم في صحيحه حدثنا سعيد بن عبد الجبار الصيرفي حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : د أن في الجنة لسوقا يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم ونياهم فيزدادون حسنا وجمالا فيرجعون إلى أهلهم وقد ازدادوا حسنا وجمالا فيقول لهم أهلهم والله لقد ارددتم بعدنا حسنا وجمالا ، فيقولون والله وأتم لقد ارددتم بعدنا حسنا وجمالا ، ورواه الإمام أحمد في مستنده عن عثمان

عن حماد بن سلمة قال : فيها كثنان المسك فإذا خرجوا إليها هبت الريح ، وقال ابن أبي عاصم في كتاب السنة حدثنا هشام بن عمار حدثنا عبد الحميد بن حبيب بن أبي العشرين عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن المسيب أنه لقي أبا هريرة فقال أبو هريرة : « أسأل الله أن يجمع بيني وبينك في سوق الجنة فقال سعيد أو فيها سوق ؟ قال نعم ، أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن أهل الجنة إذا دخلوها نزّلوا بفضل أهلهم فيؤذن لهم في مقدار يرمي بالجنة من أيام الدنيا فيزورون الله تبارك وتعالى فيبرز لهم عرشه ويتلبس لهم في روضة من رياض الجنة فيوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من زبرجد ومنابر من باقوت ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أديانهم وما فيها دنى على كثنان المسك والكافور ما يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلسا ، قال أبو هريرة ، وهل نرى ربنا عز وجل ؟ قال نعم ، قال هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر ؟ قلنا لا ، قال فكذلك لا تمارون في رؤية ربكم ولا يبقى في ذلك المجلس أحد إلا حاضره الله محاضرة حتى يقول يا فلان ابن فلان أتذكر يوم فعلت كذا وكذا فيذكره ببعض غدراته في الدنيا ، فيقول بلى أقلم تغفري ، فيقول بلى فبه مغفرتك بلغت منزلتك هذه . قال فيبيناهم على ذلك إذ غشيتهم سحابة من فوقهم فاطمطرت عليهم طيما لم يجدوا مثل ريحه شيئا قط ، قال ثم يقول ربنا تبارك وتعالى قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتيتهم ، قال فيأتون سوقا قد حنت بها الملائكة فيها ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الأذان ولم يخطر على القلوب ، قال فيحمل لنا ما اشتيتنا ليس يباع فيه ولا يشتري ، وفي ذلك السوق يلتقي أهل الجنة بعضهم بعضا ، قال فيقبل ذو البزة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى فيروعه ما يرى عليه من اللباس والهيئة فسايتنضى آخر حديثه حتى يتمثل عليه أحسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها قال ثم تنصرف إلى منازلنا فيلقانا أزواجنا فيقبلن مرحبا وأهلا بحبنا لقد جهت وإن بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقتنا عليه ، فنقول انا جالسنا اليوم ربنا الجبار عز وجل وبحبنا أن تنقلب بمنزل ما انقلبنا ، ورواه الترمذي في صفة الجنة عن محمد بن اسماعيل عن هشام بن عمار ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار وليس في هذا الاسناد من يتطرق فيه إلا عبد الحميد بن حبيب وهو كاتب الأوزاعي فلا ينكر عليه تفرد عن الأوزاعي بما لم يروه غيره وقد قال الإمام أحمد وأبو حاتم الرازي هو ثقة وأما دحيم والنسائي فضمناه ولا يعرف أنه حدث عن غير الأوزاعي والترمذي قال في هذا الحديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه « قلت ، وقد رواه ابن أبي الدنيا عن الحكم بن موسى حدثنا همل بن زياد عن الأوزاعي قال : ثبت أن سعيد بن المسيب لقي أبا هريرة فذكره وقال الترمذي حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو معاوية

أنبأنا عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان في الجنة لسوقا ما فيها شراء ولا بيع الا الصور من الرجال والنساء فاذا انتهى الرجل الصورة دخل فيها ، قال هذا حديث غريب وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا سليمان التيمي عن أس بن مالك قال : « يقول أهل الجنة انطلقوا إلى السوق فينطلقون إلى كثران المسك فاذا رجعوا إلى أزواجهم قالوا انا لنجد لكن ربحا ما كانت لكن ، قال فيقلن لقد رجعتم بربح ما كانت لكم إذ خرجتم من عندنا ، قال ابن المبارك وأنبأنا حميد الطويل عن أس بن مالك قال : « ان في الجنة سوقا عليها كثران مسك يخرجون اليها ويجمعون اليها فيبعت الله ربحا قد دخلها بيوتهم فيقول لهم أهلوهم إذا رجعوا اليهم قد ازدتكم حسنا بعدنا فيقولون لأهلهم قد ازدتكم أيضا بعدنا حسنا ، وقال الحافظ محمد بن عبد الله الحضرمي المعروف بمطين حدثنا احمد بن محمد بن طريف البجلي حدثنا أبي حدثنا محمد بن كثير حدثني جابر الجعفي عن أبي جعفر عن علي بن الحسين عن جابر بن عبد الله قال : « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال يا معشر المسلمين ان في الجنة لسوقا ما يباع فيها ولا يشتري الا الصور من أحب صورة من رجل أو امرأة دخل فيها ، والله أعلم .

الباب الحادى والستون

(في ذكر زيارة أهل الجنة بهم تبارك وتعالى)

قال الإمام الشافعى رضى الله عنه فى مسنده حدثنا ابراهيم بن محمد قال حدثني موسى بن عبيدة قال حدثني أبو الأزهري معاوية بن اسحاق بن طلحة عن عبد الله بن عبيد بن عمير أنه سمع أنس بن مالك يقول : « أتى جبريل بمرآة بيضاء فيها وكت (١) إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه ؟ قال البعثة فضلت بها أنت وأمتك فالناس لكم فيها تبع اليهود والنصارى ، ولكم فيها خير وفيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو الله بخير الا استجيب له وهو عندنا يوم المزيدي ، قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل وما يوم المزيدي ؟ قال ان ربك اتخذ في الفردوس واديا افصح فيه كشب المسك فاذا كان يوم القيامة انزل الله تبارك وتعالى ما شاء من ملائكة وحوله من نور عليها مقاعد النبيين ، وحف تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة بالياقوت والوبرجد عليها الشهداء والصديقون

(١) الوكت جمع وكته وهى الأثر فى التى . ع

فجلسوا من ورائهم على تلك الكشب فيقول الله تعالى أنا ربكم قد صدقتم وعسى فسلوني أعطكم ، فيقولون ، ربنا بسئلك رضاك فيقول قد رضيت عنكم ولكم على ما تمنيت ، ولدى مزيد ، فهم يحون يوم الجمعة لما يعطيهم فيه ربهم من الخير وهو اليوم الذى استوى فيه رءكم على المرس وفيه خلق آدم عليه الصلاة والسلام وفيه تقوم الساعة ، ولهذا الحديث طرق مستثير اليها فى باب المزيد ان شاء الله تعالى وروى أبو نعيم من حديث شيبان عن جسر بن فرقد عن الحسن عن أبي برزة الأسلى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان أهل الجنة ليغدون فى حاة ويروحون فى أخرى كعدو أحدكم ورواحه إلى ملك من ملوك الدنيا ، كذلك يغدون ويروحون إلى زيارة ربهم عز وجل وذلك لهم بمقادير ومعالم يعلمون تلك الساعة التى يأتون فيها ربهم عز وجل ، قال وروى جعفر بن جسر بن فرقد عن أبيه مثله وذكر أبو نعيم أيضاً من حديث أبي اسحاق عن الحارث عن علي قال : « إذا سكن أهل الجنة الجنة أتاها ملك فيقول لهم ان الله تبارك وتعالى يأمركم أن تزوروه فيجتمعون فيأمر الله تبارك وتعالى داود عليه السلام فيرفع صوته بالتسبيح والتلهيل ثم يوضع مائدة الخلد قالوا يا رسول الله وما مائدة الخلد ؟ قال زاوية من زواياها أوسع مما بين المشرق والمغرب فيطعمون ثم يستون ثم يكسون فيقولون لم يبق إلا النظر فى وجه ربنا عز وجل فينبلى لهم فيخرون سجدا فيقال لهم لستم فى دار عمل إنما أنتم فى دار جزاء ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو موسى اسحاق بن ابراهيم الهروى حدثنا القاسم بن يزيد الموصلى قال حدثني أبو الياس قال حدثني محمد بن علي بن الحسين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو نعيم حدثنا محمد بن علي بن حنبل حدثنا ابراهيم بن شريك حدثنا أحمد بن يوسف حدثنا المعافى بن عمران وكان من خيار الناس قال حدثني ادريس بن سنان عن وهب بن منبه عن محمد بن علي قال ادريس ثم لقيت محمد بن علي بن الحسين بن فاطمة فحدثني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان فى الجنة شجرة يقال لها طوبى لو سخر الجواد الراكب أن يسير فى ظلها لسار فيها مائة عام ، ورقها برود خمر ، وزهرها رياض صفر ، وأقباها سندس واستبرق ، وثمرها حلل وصمغها نجيبيل وعسل ، وطلحاتها ياقوت أحمر وزمرذ أخضر ، وترابها مسك وحشيشها زعفران ، متبع والا لنجوج يؤججان من غير وقود ويتفجر من أصلها أنهار السلسيل والمعين والرحيق وظلها مجلس من مجالس أهل الجنة يألفونه ومتحدث يجمعهم ، فينأهم يوما يتحدثون فى ظلها إذ جاءتهم الملائكة يقولون نجا جبلت من اليافوت ثم فزع فيها الروح مزومة بسلاسل من ذهب كان وجوها المصاييح لضارة وحسنا ، وبرها خز أحمر ، ومرعى أبيض محططان لم ينظر الناظرون إلى ثلثها عليها رحائل ألواحها من الدر والياقوت

مفصصة بالؤلؤ والمرجان وصرافها من الذهب الأحمر، ملبسة بالعقري والأرجوان فأناخوا إليهم تلك النجائب ثم قالوا لهم إن ربكم تبارك وتعالى يقرئكم السلام ويستزيكم لتنتظروا إليه وينزل إليكم وتحيونه ويحييكم ويكلمكم وتكلمونه ويزيدكم من سمته وفضله أنه ذو رحمة واسعة وفضل عظيم فيتحول كل رجل منهم على راحلته ثم انطلقوا صفا واحدا معتدلا لا يفوق منه شيء ثيبا ولا يقرب أذن الناقة أذن صاحبها ولا تركب ناقة بركت صاحبها ولا يبرون بشجر من أشجار الجنة ألا تحفتهم بثمرها ورحلت لهم عن طريقهم ، كراهية أن يثلم صفهم أو يفرق بين الرجل ورفيقه ، فلما دفعوا إلى الجبار تبارك وتعالى أسفر لهم عن وجهه الكريم وتجلي لهم في عظمتة العظيمة فقالوا ربنا أنت السلام ومذك السلام ولك حق الجلال والاکرام ، فقال لهم ربهم تبارك وتعالى إني السلام ومنى السلام ولي حق الجلال والاکرام مرحبا بعبادي الذين حفظوا وصيتي وراعوا عهدي وخافوني بالغيب وكانوا منى على كل حال متتقين قالوا وعزتك وجلالك وعلو مكانك ما قدرناك حق قدرك وما أدينا إليك كل حدة فائد لنا بالسجود لك فقال لهم ربهم تبارك وتعالى إني قد وضعت عنكم مؤنة العبادة وأرحمت لكم أبدانكم فطالما أنتم في الأبدان وأعنيتم لي الوجسوه فالآن أفضيتكم إلى روحى ورحمتى وكرامتى فاشكرونى ما شئتم وتمنئوا على أعطيكم أمانيتكم فإني لن أجزيكم اليوم بقدر أعمالكم ولكن بقدر رحمتى وكرامتى وطولى وجلالى وعلو مكانى وعظمتى شأنى ، فلا يزالون فى الأمانى والعطايا والمواهب حتى أن المقتصر فى أمنيته ليمنى مثل جميع الدنيا منذ خلقها الله عز وجل إلى يوم أفناها فقل لهم ربهم عز وجل لقد قصرتم فى أمانيتكم ورضيتم بدون ما يحق لكم فقد أوجبت لكم ما سألتهم وتمنيتم وألحقت بكم ذريتهم وزدتهم ما قصرتم عنه أمانيتكم ، ولا يصح رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحسبه أن يكون من كلام محمد بن على ففقط فيه بعض هؤلاء الضمعا فجعله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وادريس بن سنان هذا هو سبط وهب بن منبه سمعه ابن عدى وقال الدارقطني متروك وأما أبو الياس المتابع له فلا يدرى من هو وأما القاسم بن يزيد الموصلى الراوى عنه فمحول أيضا ومثل هذا لا يصح رفعه والله أعلم وقال الضحاك فى قوله عز وجل (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا) قال على النجائب عليها الرجال .

الباب الثانى والستون

(فى ذكر السحاب والمطر الذى يصيبهم فى الجنة)

قد تقدم فى حديث سوق الجنة أنه يغناهم يوم الزيارة سحابة من فوقهم فتطر عليهم

طيباً لم يحدوا مثل ربحه قط ، وقال سمية بن الوليد حدثنا جبير بن سعيد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة قال : « إن من المرید أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ماذا تريدون أن أمطرکم ؟ فلا يتنون شيئاً إلا أمطروا ، وقال ابن أبي الدنيا حدثني أزهر بن مروان حدثنا عبد الله بن عبد الله الشيباني عن عبد الرحمن بن بديل عن أبيه عن صفى الجاني قال سأله عبد العزيز بن مروان عن وفد أهل الجنة قال : « إنهم يقدون إلى الله سبحانه وتعالى كل يوم خمس فتوضع لهم أسرة ، كل إنسان منهم أعرف بسريره منك بسريرك هذا الذي أنت عليه فإذا قعدوا عليه وأحد القوم مجالسهم قال الله تعالى . اطعموا عبادي وخلقى وجبراني ووفدى فيطعموهم ثم يقول أسقوهم قال فيأتون بآنية من ألوان شتى عتمة فيشربون منها ثم يقول عبادي وخلقى وجبراني ووفدى قد طعموا وشربوا فكم يوم فتجىء ثمرات شجر تدلى فياً تكون منها ما شاءوا ، ثم يقول عبادي وخلقى وجبراني ووفدى قد طعموا وفكروا اكسوم فتجىء ثمرات شجر أصفر وأحضر وأحمر وكل لون لم تبت إلا الحلل فتشرطهم حللاً وقمصاً ، ثم يقول عبادي وخلقى وجبراني ووفدى قد طعموا وشربوا وفكروا وكسوا طيبوهم فيتناثر عليهم المسك مثل رذاذ المطر ، ثم يقول عبادي وجبراني وخلقى ووفدى قد طعموا وشربوا وفكروا وكسوا وطبوا لا تهلين لهم حتى ينظروا إلى فإذا تجلى لهم فنظروا إليه فضرت وجوههم ، ثم يقال لهم ارجعوا إلى منازلكم فتقول لهم أرواجهم خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها فيقولون ذلك أن الله جل ثناؤه تجلى لنا فنظرنا إليه فضرت وجوهنا ، وقال عبد الله بن المبارك أنبأنا اسماعيل بن عياش قال حدثني ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بتيير المعلى عن شفى بن ماتع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من نعيم أهل الجنة أنهم يزاورون على المطايا والنجب وانهم يؤتون في الجنة بخيل مسرجة ملجمة لا تروث ولا تبول يركبونها حتى يفتوها حيث شاء الله فيأتهم مثل السحابة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فيقولون امطري علينا فما يزال المطر عليهم حتى ينتهى ذلك فوق أمانهم ثم يبعث الله رجلاً غير مؤذية فتسفف كشفاً من مسك عن أمانهم وعن شمائلهم فيأخذون ذلك المسك في نواصي خيولهم وفي مفارقها وفي رؤسهم ولكل رجل منهم جمعة على ما اشتهت نفسه فيتعلق ذلك المسك في تلك الجماء وفي الخيل وفيما سوى ذلك من الثياب ثم يقبلون حتى يفتوها إلى ما شاء الله فإذا المرأة تنادى بعض أولئك بأعبد الله أما لك فينا من حاجة ؟ فيقول ما أنت ومن أنت ؟ فتقول أنا زوجتك وحبك فيقول ما كنت علت بمكانك ، فتقول المرأة أو ما تعلم أن الله تعالى قال (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) فيقول بلى وربى فله يستغل عنها بعد ذلك الموقف أربعين خريفاً ما يشغله عنها إلا ما هو فيه من النعيم ،

(فصل)

وقد جعل الله سبحانه وتعالى السحاب وما يطره سبياً للرحمة والحياة في هذه الدار ويجعله سبياً لحياة الخلق في قبورهم حيث يطر على الأرض أربعين صباحاً مطراً متداركاً من تحت العرش فينبثون تحت الأرض كنبات الزرع ويبتشون يوم القيامة والسماء تطف (١) عليهم وكأنه والله أعلم أثر ذلك المطر العظيم كما يكون في الدنيا ويثير لهم سحاباً في الجنة يطرهم ما شأوا من طيب وغيره ، وكذلك أهل النار يشيء لهم سحاباً يطر عليهم عذاباً إلى عذابهم كما أنشأ لقوم هود وقوم شعيب سحاباً أطر عليهم عذاباً أهلكهم فهو سبحانه يشئ للرحمة والعذاب .

الباب الثالث والستون

(في ذكر ملك الجنة وأن أهلها كلهم ملوك فيها)

قال تعالى (وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكا كبيرا) قال ابن أبي نجيع عن مجاهد وملكاً كبيراً قال عطية وقال استئذان الملائكة عليهم لا تدخل الملائكة عليهم إلا بإذن وقال كعب في قوله تعالى : (وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكا كبيرا ، يرسل اليهم ربهم الملائكة فتأني الملائكة فتستأذن عليهم الملائكة ، وقال بعضهم الختم ولا يدخل عليهم الملائكة إلا بإذن وقال الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أنه ذكر مراكب أهل الجنة ثم تلا وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكا كبيرا وقال ابن أبي الحواري سمعت أبا سليمان يقول في قوله عز وجل : (وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكا كبيرا ، قال الملك الكبير أن رسول الله يأتيه بالنعمة والطاف فلا يصل إليه حتى يستأذن له عليه فيقول للحاجب استأذن على ولى الله فاني لست أصل إليه ، فيعلم ذلك الحاجب حاجباً آخر وحاجباً بعد حاجب ومن داره إلى دار السلام باب يدخل منه على ربه إذا شاء فلا إذن ، فالملك الكبير أن رسول رب العزة لا يدخل عليه إلا بإذن وهو يدخل على ربه بلا إذن ، وقال ابن أبي الدنيا حدثنا صالح بن مالك حدثنا صالح المري حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك يرفعه : (إن أسفل أهل الجنة أجمعين درجة من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم ، حدثنا محمد بن عباد بن موسى أنبأنا

زيد بن الحباب عن أبي هلال الراسي أنبأنا الحجاج بن عتاب العبدى عن عبد الله بن معبد
الروماني عن أبي هريرة قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة وليس فهم دنيء من يغدو عليه كل يوم
ويروح خمسة عشر ألف خادم ليس منهم خادم إلا ومعه طرفة ليست مع صاحبه ، وحدثني
محمد بن عباد حدثنا زيد بن الحباب عن أبي هلال حدثنا حميد بن هلال : « قال ما من رجل
من أهل الجنة إلا وله ألف خازن ليس منهم خازن إلا على عمل ليس عليه صاحبه ، وحدثني
هارون بن سفيان أنبأنا محمد بن عمر أنبأنا الفضل بن فضالة عن رهرة بن معبد عن أبي عبد
الرحمن الحجلي قال : « أن العبد أول ما يدخل الجنة يتلقاه سبعون ألف خادم كأنهم الثؤلؤ ،
حدثني هارون بن سفيان حدثنا محمد بن عمر أنبأنا محمد بن هلال عن أبيه عن أبي هريرة
قال : « أن أدنى أهل الجنة منزلة وما فهم دنيء لمن يغدو عليه عشرة آلاف خادم مع كل خادم
طرفة ليست مع صاحبه ، وقال عبد الله بن المبارك حدثنا يحيى بن أيوب حدثني عبيد الله بن
زحر عن محمد بن أبي أيوب المحرومي عن أبي عبد الرحمن المغافري قال : « أنه ليصف للرجل
من أهل الجنة سمطان لا يرى طرفاهما من غلبانه حتى إذا مر مشوا وراءه ، وقال أبو خيثمة
حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لميعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان
وسبعون زوجة وتنصب له قبة من ثؤلؤ وياقوت وزبرجد كما بين الجالية وصنعاء ، وقال
عبد الله بن المبارك أنبأنا بقية بن الوليد حدثني أرطاة بن المنذر قال سمعت رجلا من متبيخة
الهند يقال له أبو الحجاج قال جلست إلى أبي أمامة فقال : « إن المؤمن يكون متكئا على
أريكته إذا دخل الجنة وعنده سمطان من الخدم وعند طرف السماطين باب مبوب فيقبل الملك
من ملائكة الله عز وجل يستأذن فيقوم أدنى الخدم إلى الباب فإذا هو بالملك يستأذن فيقول
للذي يليه ملك يستأذن ويقول للذي يليه ملك يستأذن حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذنوا له فيقول
أقرهم إلى المؤمن ائذنوا له ويقول الذي يليه للذي يليه ائذنوا له كذلك حتى يبلغ أقصاهم
الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف ، وقال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن
الحسن حدثنا قبيصة حدثنا سفيان الثوري عن الضحاك بن مزاحم قال : « بينا ولي الله في
منزله إذ أتاه رسول من الله عز وجل فقال للآذن استأذن لرسول الله على ولي الله فيدخل
الآذن فيقول له يا ولي الله هذا رسول من الله يستأذن عليك قال ائذن له فيأذن له فيدخل
على ولي الله فيضع بين يديه تحفة فيقول يا ولي الله إن ربك يقرأ عليك السلام ويأمرك
أن تأكل من هذه ، قال فيشبهه بطعام أكله أيضا فيقول إنما أكلت هذا الآن فيقول إن ربك
يأمرك أن تأكل منها فيأكل كل منها فيجد منها طعام كل ثمرة في الجنة قال فذلك قوله تعالى

(وأتوا به متشابها) ، وفي صحيح مسلم من حديث المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سأل موسى ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ قال هو رجل يحىء بمد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أنى يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول رضيت ربى فيقول له لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة رضيت ربى فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما انتهت نفسك ولدت عينك فيقول رضيت ربى ، وذكر الحديث وقد تقدم ذكره بتجامة (وقال البراء) فى مسنده حدثنا محمد بن المنثى حدثنا المغيرة بن سلفة حدثنا وهيب عن الجريرى عن أبى نضرة عن أبى سعيد هال : « خلق الله الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب وخرسها بيده وقال لها تكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون فدخلتها الملائكة فتالت طوبى لك منزل الملوك ، هكذا رواه وهيب عن الجريرى موقوفاً ورواه عدى بن الفضل عن الجريرى قرفعه وقال البراء لا نعلم أحدا رفعه إلا عدى بن الفضل بهذا الإسناد وعدى بن الفضل ليس بالحافظ وهو شيخ بصرى قلت عدى بن الفضل هذا انفرد به ابن ماجه وقد ضعفه يحيى ابن معين وأبو حاتم والحديث صحيح موقوف والله أعلم وقد تقدم ذكر السيجان على رؤوسهم وإنما يلبسها الملوك .

الباب الرابع والستون

(فى أن الجنة فوق ما يخطر بالبال أو يدور فى الحيات وإن موضع سوط منها خير من الدنيا وما فيها)

قال تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا وما رزقناهم بنفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) وتأمل كيف قابل ما أخفوه من أيام الليل بالجزاء الذى أخفاه لهم بما لا تعلمه نفس وكيف قابل فلقتهم وحوافهم واضطرارهم على مضاجعهم حين يقومون إلى صلاة الليل بقره العين فى الجنة (وفى الصحيحين) من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، مصداق ذلك فى كتاب الله (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) ، وفى لفظ آخر فهما « يقول الله عز وجل أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخراً ، بله ما أطلعكم عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس الآيه ، وفى بعض طرق البخارى

قال أبو هريرة : اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، وفي صحيح مسلم
 من حديث سهل بن سعد الساعدي قال : شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف
 فيه الجنة حتى انتهى ثم قال في آخر حديثه فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر ثم قرأ هذه الآية (تجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومبا
 رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) (وفي
 الصحيحين من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لصاب قوس
 أحدمكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تقرب ، وقد تقدم حديث أبي أمامة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم : « ألا مشمر للجنة فإن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلألأ
 وريحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وثمرة نضيجة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام
 في أبد في دار سليمة وفاكة وخضرة وحبرة ونعمة وعلة عالية هبة) ولو لم يكن من خطر
 الجنة وشرها الا انه لا يسأل بوجه الله غير ما لكماها شرفاً وفضلاً كما في سنن أبي داود من
 حديث سليمان بن معاذ عن محمد بن المشكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم : لا يسأل بوجه الله الا الجنة ، وفي صحيح الطبراني من حديث بقية عن ابن
 جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما
 خلق الله جنه عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال
 لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون ، وفي صحيح البخاري من حديث سهل بن سعد قال :
 « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ،
 (وقال الامام احمد) حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : « لقيد سوط أحدمكم من الجنة خير مما بين السماء والأرض ، وهذا
 الاسناد على شرط الصحيحين وقال الترمذي حدثنا سويد بن نصر حدثنا ابن المبارك أنبأنا
 ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن
 جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو ان أهل طمر بما في الجنة بدا لتزخرفت له ما بين
 خوافق السموات والأرض ، ولو أن رجلا من أهل الجنة أطلع فدا أساوره لطمس ضوء
 الشمس كما تلمس الشمس ضوء الكواكب ، قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه
 بهذا الاسناد إلا من حديث ابن لهيعة وقد روى يحيى بن أيوب هذا الحديث عن يزيد بن أبي
 حبيب وقال عن عمر بن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت وقد رواء ابن
 وهب أنبأنا عمرو بن الحارث ان سليمان بن حميد حدثه ان عامر بن سعد بن أبي وقاص
 ان سليمان لا أعلم الا انه حدثني عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : « لو

أن أقل ظفر من الجنة يبرز للدنيا لتزخرفت له ما بين السماء والأرض ، وفي الباب عن أنس بن مالك وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وكيف يقدر قدر دار عرسها الله يده وجعلها مقراً لأحبابه ، وملأها من رحمته وكرامته ورضوانه ، ووصف نعيمها بالقصور العظمى وملوكها بالملك الكبير ، وأودعها جميع الخير بمحذافيره ، وطهرها من كل عيب وآفة ونقص ، قال سألت عن أرضها وترتها فهي المسك والزعفران ، وإن سألت عن سقوفها فهو عرش الرحمن ، وإن سألت عن بلاطها فهو المسك الأذقر ، وإن سألت عن حصانها فهو اللؤلؤ والجوهر . وإن سألت عن بناتها فليته من فصة ولبنة من ذهب . وإن سألت عن أشجارها فما فيها شجرة إلا وساقها من ذهب وفصه لا من الحطب والخشب . وإن سألت عن ثمرها فأمثال الفلال ألين من الزبد وأحلى من العسل . وإن سألت عن ورقها فأحسن ما يكون من زقاق الحلل . وإن سألت عن أنهارها فأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نحر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى . وإن سألت عن طعامهم ففاكهة بما يتغيرون ولحم طير بما يشتهون ، وإن سألت عن شرابهم فالنسيم والريحيميل والكافور . وإن سألت عن أنيتهم فآنية الذهب والفضة في صماء القوارير . وإن سألت عن سدة أبوابها فبين المصراعين مسيرة أربعين من الأعمام وليأتين عليه يوم وهو كطيط من الزحام . وإن سألت عن تصديق الرياح لأشجارها فأنها تستمر بالطرب لمن يسمعها . وإن سألت عن ظلها ففها شجرة واحدة يسير الراكب المجد السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها ، وإن سألت عن سعتها فادنى أهلها يسير في ملكه وسرره وقصوره وبساتينه مسيرة ألفى عام ، وإن سألت عن خيامها وقبابها فالخيمة الواحدة من درة مجوفة طولها ستون ميلاً من تلك الخيام . وإن سألت عن علائها وجواسقها فهي غرف من فوقها غرف جنية تجري من تحتها الأنهار . وإن سألت عن ارتفاعها فانظر إلى الكوكب الطالع أو الغارب في الأفق الذي لا تكاد تناله الأبصار . وإن سألت عن لباس أهلها فهو الحرير والذهب ، وإن سألت عن فرشها فبطانتها من استبرق مفروشة في أعلى الرتب ، وإن سألت عن أرائكم فهي الأسرة عليها التشحانات وهي الحجال مزودة بأزرار الذهب فالحا من فروج ولا خلل . وإن سألت عن أهلها وحسنهم فعلى صورة القمر . وإن سألت عن أسنانهم فآبناء ثلاث وثلاثين على صورة آدم عليه السلام أبي البشر . وإن سألت عن سماعهم ففناء أرواجهم من الحور العين وأعلى منه سماع أصوات الملائكة والنبين . وأعلى منهما خطاب رب العالمين . وإن سألت عن مطاياهم التي يزاورون عليها فحائب إن شاء الله ما شاء تسير بهم حيث ساقوا من الجنان . وإن سألت عن حلبيهم وشارتهم فأساور الذهب واللؤلؤ على الرؤس وملابس التيجان . وإن سألت عن غلبانهم فولدان محلدون

كانهم لؤلؤ مكنون . وإن سألت عن عرائسهم وأزواجهم فهن الكواكب الارباب اللاتي جرى في أعضائهن ماء الشباب فلورد والتفاح ما لبسته الحدود . والريمان ما تضمنته النود ، ولؤلؤ المنظوم ما حوته الثغور . والرقه والعاقه ما دارت عليه الحصور ، تجري الشمس من عا-ن وجهها إذا برزت ، ويضيء البرق من بين ثناياها إذا ابتسمت . إذا قابلت حبا فقل ما تشاء في تقابل النيرين ، وإذا حادثته فما ظنك بمحادثة الحبين . وإن ضمها إليه فما ظنك بتعاقب النصتين ، يرى وجهه في عمن خدعا كما يرى في المرأة التي جلها حبقلا ، ويرى منخ ساقها من وراء اللحم ولا يستره جلدها ولا عظمها ولا حالها . لو اطلعت على الدنيا لمألت ما بين الأرض والسماء وبها ، ولا ستطقت أفواه الخلائق تهليلا وتكبرا وتسيحا ، وتزخرف لها ما بين الخافقين ، ولا غمضت عن غيرها كل عين ، ولطست ضوء الشمس كما تلمس الشمس ضوء النجوم ، ولآمن من على ظهرها بالله الحي القيوم . ونصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها ، ووصلها اشهى اليه من جميع أمانها ، لا تزداد على طول الاحقاب الا حسنا وجمالا ، ولا يزداد لها طول المدى الا حبه ووصالا ، مبرأة من الجبل والولادة والحيض والتفاس ، مطهرة من المخاط والبصاق والبول والعائط وسائر الادناس ، لا يفنى شبابها . ولا تلى ثيابها . ولا يخلق ثوب جمالها . ولا يبل طيب وصلها . قد قصرت طرفها على زوجها فلا تطمح لاحد سواه . وقصر طرفه عليها فهي غاية أمنيته وهواه . ان نظر اليها سرته . وان أمرها بطاعته اطاعته . وان غاب عنها حفظته . فهو معها في غاية الأمان والآمان ، هذا ولم يلمسها قبله انس ولا جان . كلما نظر اليها ملأت قلبه سرورا . وكلما حدثته ملأت أذنه لؤلؤا منظوما ومشورا . وإذا برزت ملأت القصر والفرقة نوراً . وان سألت عن السن فآراب في أعدل سن الشبات . وان سألت عن الحسن فهل رأيت الشمس والقمر . وان سألت عن الحدق فأحسن سواد في أصفى بياض في أحسن حور . وان سألت عن القدود فهل رأيت أحسن الاغصان . وان سألت عن النود فهن الكواكب فهن النود كالفردوس والريمان وان سألت عن اللون فكأنه الياقوت والمرجان . وان سألت عن حسن الخلق فهن الخيرات الحسان . اللاتي جمع لهن بين الحسن والاحسان . فاعطين جمال الباطن والظاهر . فهن أفراح النفوس وقره النواظر . وان سألت عن حسن العشرة ولذة ما هنالك فهن العرب المتحبيات إلى الأزواج بلطافة التبعيل التي تبرز بالروح أى امتزاج . فما ظنك بامرأة إذا ضحكك في وجه زوجها أضاءت الجنة من ضحكها . وإذا انتقلت من قصر إلى قصر قلت هذه الشمس منتقلة في بروج فلحها . وإذا حاضرت زوجها فيا حسن تلك المحاضرة . وان غاصرته فيالذات تلك المعانقة والمخاصرة .

وحديثها السحر الحلال لو أنه
لم يمن قتل المسلم المتحرز
ود المحدث انها لم توجز

وان غنت فيالذلة الابصار والاسماع . وان آنت وأمتعت فياجبذا تلك المؤانسة
والامتاح . وان قبلت فلا شيء أشهى اليه من ذلك التقييل . وان نولت فلا ألد ولا أطيب
من ذلك التحويل . هذا وان سألت عن يوم المزيد وزيارة العزيز الحميد ورؤية وجهه المزه
عن التمثيل والتشبيه كما ترى الشمس في الظهيرة والقمر ليلة البدر كما تواتر عن الصادق
المصدوق النقل فيه . وذلك موجود في الصحاح والسنن والمسانيد . من رواية جرير وصيب
وأنس وأبي هريرة وأبي موسى وأبي سعيد . فاسمع يوم ينادى المنايا يا أهل الجنة ان ربكم
تبارك وتعالى يستزركم فحي على زيارته فيقولون سمعاً وطاعة . وينهضون إلى الزيارة مباهرين
فاذا بالنجائب قد أعدت لهم فيستولون على ظهورها مسرعين حتى إذا اتهموا إلى الوادي الأفيع
الذي جعل لهم موعداً . وجمعوا هناك فلم يغادر الداعي منهم أحداً . أمر الرب تبارك وتعالى
بكرسيه فنصب هناك ثم نصب لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من زبرجد ومنابر
من ذهب ومنابر من فضة . وجلس أدناهم وحاشاهم أن يكون فيهم دناء (١) على كشبان المسك
ما يرون أن أصحاب الكراسي فوقهم في العطايا حتى إذا استقرت بهم مجالسهم وأطمانت بهم
أماكنهم . نادى المنادي يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه . فيقولون
ما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ويثقل موازيننا . ويدخلنا الجنة ويخرجنا عن النار . فبينما هم
كذلك إذ سطع لهم نور أشرفت له الجنة فرفعوا رؤوسهم فاذا الجبار جل جلاله وتقدست
أسماءه قد أنصف عليهم من فوقهم وقال يا أهل الجنة سلام عليكم فلا ترد هذه التحية بأحسن
من قولهم اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام فيتبجلي لهم الرب
تبارك وتعالى يضحك اليهم ويقول يا أهل الجنة فيكون أول ما يسمعون منه تعالى أين عادي
الذين أطاعوني بالغيب ولم يروني فهذا يوم المزيد فيجتمعون على كلمة واحدة أن قد رضىنا
فارض عنا ، فيقول يا أهل الجنة اني لو لم أرض عنكم لم أسكنكم جنتي . هذا يوم المزيد
فأسألوني . فيجتمعون على كلمة واحدة أرنا وجهك ننظر اليه . فيكشف لهم الرب جل جلاله
الحجب ويتبجلي لهم فينتام من نوره ما لولا ان الله تعالى قضى أن لا يحترقوا لاحترقوا .
ولا يبق في ذلك المجلس أحد الا حاضره ربه تعالى محاضرة حتى انه ليقول يا فلان أتذكر
يوم فعلت كذا وكذا يذكره ببعض غدراته في الدنيا . فيقول يارب ألم تغفر لي ؟ فيقول بلى

بمغفرتي بلغت منزلتك هذه فيالجنة الأسماح بتلك المحاضرة ويا فرة عيون الأبرار بالنظر إلى وجه الكريم في الدار الآخرة ، ويا ذلة الراجعين بالصمعة الخاسرة . « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ، وجوه يومئذ باسرة . تظن أن يفعل بها فاقرة ،

فهي على جنات عدن فانها
ولكننا سبي العدو فهل ترى
منازلك الأولى وفيها النعيم
نعود إلى أوطاننا ونسلم

الباب الخامس والستون

(في رؤيتهم ربهم تبارك وتعالى بأبصارهم جبهة كما يرى القمر ليلة البدر وتجليه لهم صاحبا اليهم)

هذا الباب أشرف أبواب الكتاب وأجلها قدرا وأعلاما خطراً وأفرها لميونا أهل السنة والجماعة وأشدّها على أهل البدعة والضلالة وهي الغاية التي شمر إليها المشركون وتنافس فيها المتنافسون . وتسابق إليها المتسابقون . ولثلاثا فليعمل العاملون . إذا ناله أهل الجنة نسوا ما هم فيه من النعيم ، وحرمانه والحجاب عنه لأهل الجحيم أتد عليهم من عذاب الجحيم . اتفق عليها الأنبياء والمرسلون . وجميع الصحابة والتابعون . وأئمة الإسلام على تتابع القرون . وأنكرها أهل البدع المارقون . والجهمية المتوكون (١) والفرعونية المصلون . والباطنية الذين هم من جميع الأديان منسلخون . والرافضة الذين هم بجائيل الشيطان متمسكون . ومن حبل الله متقطعون وعلى مسبة أصحاب رسول الله عاكفون . وللسنة وأهلها محاربون ولكل عدو لله ورسوله ودينه مسلمون . وكل هؤلاء عن ربهم محجوبون وعن بابهم مطرودون . أولئك أحزاب الضلال وشيعة العين . وأعداء الرسول وحزبه وقد أخبر الله سبحانه عن أهل الخلق به في زمانه ، وهو كليمة ونجيته وصفه من أهل الأرض أنه سأل ربه تعالى النظر إليه فقال له ربه تبارك وتعالى : « لن ترائي ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترائي فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا ، وبيان الدلالة من هذه الآية من وجوه عديدة (أحدها) أنه لا يظن بكليم الرحمن ورسوله الكريم عليه أن يسأل ربه ما لا يجوز عليه بل هو من أبطل الباطل وأعظم المحال وهو عند فروخ اليونان والصابئة والفرعونية بمنزلة أن يسأله أن يأكل

ويشرب وينام ونحو ذلك مما يتعالى الله عنه فيا لله العجب كيف صار اتباع الصابئة والمجوس والمشركين عباد الأصنام وفروخ الجهمية والفرعونية أعلم بالله تعالى من موسى بن عمران وبما يستحيل عليه ويجب له وأشد تزيها له منه ١١٤ (الوجه الثاني) أن الله سبحانه وتعالى لم ينكر عليه سؤاله ولو كان محالا لأنكره عليه . ولهذا لما سال إبراهيم الخليل ربه تبارك وتعالى أن يرهبه كيف يحيي الموتى لم ينكر عليه . ولما سال عيسى بن مريم ربه أنزال المائدة من السماء لم ينكر سؤاله . ولما سال نوح ربه نجاة ابنه انكر عليه سؤاله وقال : اني أعطاك أن تكون من الجاهلين . قال رب اني أعوذ بك أن أسالك ما ليس لي به علم والا تفقر لي وترحمي أكن من الخاسرين ، (الوجه الثالث) أنه أجابه بقوله لن تراني ولم يقل لا تراني ولا اني لست بمرئي ولا تجوز رؤيتي والفرق بين الجوابين ظاهر لمن تأمله . وهذا يدل على أنه سبحانه وتعالى يرى ولكن موسى لا تحتمل قواه رؤيته في هذه الدار لضعف قوة البشر فيها عن رؤيته تعالى بوضعه ، (الوجه الرابع) وهو قوله ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فاعلم ان الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت لتجليه له في هذه الدار فكيف بالبشر الضعيف الذي خلق من ضعف (الوجه الخامس) ان الله سبحانه وتعالى قادر على أن يجعل الجبل مستقرا مكانه وليس هذا بممتنع في مقدوره بل هو ممكن وقد علق به الرؤية ولو كانت محالا في ذاتها لم يعلقها بالممكن في ذاته ولو كانت الرؤية محالا لكان ذلك نظير أن يقول ان استقر الجبل فسوف آكل وأشرب وأنام فالأمران عندكم سواء (الوجه السادس) قوله سبحانه وتعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وهذا من أبين الأدلة على جواز رؤيته تبارك وتعالى فانه إذا جاز أن يتجلى للجبل الذي هو جواد لا ثواب له ولا عقاب فكيف يمتنع أن يتجلى لآلنياته ورسله وأوليائه في دار كرامته وبرهم نفسه ؟ فاعلم سبحانه وتعالى أن الجبل إذا لم يثبت لرؤيته في هذه الدار فالبشر أضعف (الوجه السابع) أن ربه سبحانه وتعالى قد كله منه اليه وخطابه وناجاه وناداه ومن جاز عليه التكلم والتكليم وأن يسمع خطابه كلامه معه بغير واسطة فرؤيته أولى بالجواز ولهذا لا يتم انكار الرؤية إلا بانكار التكليم وقد جمعت هذه الطوائف بين انكار الامرين فانكروا أن يكلم أحدا أو يراه أحد ولهذا ساله موسى النظر اليه لما سمعه كلامه وعلم نبي الله جواز رؤيته من وقوع خطابه وتكليمه فلم يخبره باستحالة ذلك عليه ولكن أراه أن ما ساله لا يقدر على احتماله كما لم يثبت الجبل لتجليه . وأما قوله تعالى : لن تراني ، فانما يدل على النفي في المستقبل ولا يدل على دوام النفي ولو قيدت بالنأي فكيف اذا أطلقت قال تعالى : ولن يتنوه أبدا ، مع قوله تعالى : ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك .

(فصل)

الدليل الثاني قوله تعالى : **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ** ، وقوله تعالى **وَنَجْهِتَم بِهِمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ** ، وقوله تعالى **وَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ** ، وقوله تعالى **وَقَالَ الَّذِينَ يَبْغُضُونَ أَنْتُمْ مَلَاقُوا اللَّهَ** ، وأجمع أهل الشأن على أن اللقاء متى نسب إلى الحق السليم من المعنى والمانع اقتضى المعاينة والرؤية ولا يتقضى هذا بقوله تعالى **(فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ)** فقد دلت الأحاديث الصحيحة الصريحة على أن المنافقين يرونه تعالى في عرصات القيامة بل والكفار أيضا كما في الصحيحين من حديث التجلي يوم القيامة وسيعربك عن قريب أن شاء الله تعالى (وفي هذه المسألة) ثلاثة أقوال لأهل السنة (أحدها) أن لا يراه إلا المؤمنون (والثاني) يراه جميع أهل الموقف مؤمنهم وكافرهم ثم يحتجب عن الكفار فلا يرونه بعد ذلك (والثالث) يراه المنافقون دون الكفار . والأقوال الثلاثة في منذهب أحمد وهي لأصحابه وكذلك الأقوال الثلاثة بعينها لم في تكليمه لهم ولشيئنا في ذلك مصنف مفرد وحكي فيه الأقوال الثلاثة وحجج أصحابها وكذا قوله سبحانه وتعالى : **وَيَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ أَنْتَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فُلَاقِيهِ** ، أن عاد الضمير على العمل فهو رؤيته في الكتاب مسطورا مثبتا . وأن عاد على الرب سبحانه وتعالى فهو لقاءه الذي وعد به .

(فصل)

الدليل الثالث قوله تعالى (**وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**) للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فالحسنى الجنة وزيادة النظر إلى وجهه الكريم كذلك فرها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه القرآن والصحابة من بعده كما روى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صيب قال : **قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَةَ وَزِيَادَةً) قَالَ إِذَا ادْخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ نَادَىٰ مَثَدًا يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ إِنْ لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَوْعِدًا يُرِيدُ أَنْ يَنْجَزَكُمْوه فيقولون ما هو ؟ أَمْ يَثْقَلُ مَوَازِينُنَا وَيُبَيِّضُ وَجُوهَنَا وَيَدْخُلُنَا الْجَنَّةَ وَيُزَحِّحُنَا عَنِ النَّارِ !! فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ فَيَنْظُرُونَ** الله في أعطام شيتا أحب إليهم من النظر إليه وهي الزيادة ، وقال الحسن بن عرفة حدثنا مسلم بن سالم البلخي عن نوح بن أبي مريم عن ثابت عن أنس قال **دَسَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ (الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَةَ وَزِيَادَةً) قَالَ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْعَمَلُ فِي الدُّنْيَا**

الحسنى وهى الجنة والزيادة وهى النظر إلى وجه الله (وقال) محمد بن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريح عن عطاء عن كعب بن حجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الزيادة النظر إلى وجه الرحمن جل جلاله ، قلت عطاء هذا هو الخراسانى وليس عطاء بن أبى رباح قال ابن جرير وحدثنا ابن عبد الرحيم حدثنا عمرو بن أبى سلمة قال سمعت زهيراً ، وقال يعقوب بن سفيان حدثنا صفوان بن صالح حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد قال حدثنى من سمع أباً العالية الرياحى يحدث عن أبى بن كعب قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزيادة فى كتاب الله عز وجل قوله تعالى (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل ، وقال أسد السنة ، حدثنا هيس بن الربيع عن أبان عن أبى تيممة المجشمى أنه سمع أبا موسى يحدث أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يبعث الله عز وجل يوم القيامة منادياً ينادى يا أهل الجنة بصوت يسمع أولهم وآخرهم إن الله وعدكم الحسنى والحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل ، وقال ابن وهب أخبرنى شبيب عن أبان عن أبى تيممة المجشمى أنه سمع أبا موسى الأشعرى يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل يا مريم يوم القيامة منادياً ينادى يا أهل الجنة بصوت يسمع أولهم وآخرهم إن الله وعدكم الحسنى وزيادة ، الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الرحمن .

(وأما الصحابة) فقال ابن جرير حدثنا ابن بسار حدثنا عبد الرحمن هو ابن مهدى حدثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عامر بن سعد عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال النظر إلى وجه الله الكريم . وهذا الاسناد عن أبى اسحاق عن مسلم بن زيد عن حذيفة (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال النظر إلى وجهه ربه تعالى . وحدثنا على بن عيسى حدثنا شابة حدثنا أبو بكر الهذلى قال سمعت أبا تيممة المجشمى يحدث عن أبى موسى الأشعرى قال : إذا كان يوم القيامة يبعث الله تعالى إلى أهل الجنة منادياً ينادى هل أنجزكم الله ما وعدكم ؟ فينتظرون إلى ما أعد الله لهم من الكرامة فيقولون نعم ، فيقول للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر إلى وجه الرحمن عز وجل ، وقال عبد الله بن المبارك عن أبى بكر الهذلى أن أباناً أبو تيممة قال سمعت أبا موسى الأشعرى يخطب الناس فى جامع البصرة ويقول : إن الله يبعث يوم القيامة ملكاً إلى أهل الجنة فيقول يا أهل الجنة هل أنجزكم الله ما وعدكم فينتظرون فيرون الحلى والحلل والانهار والأزواج المطهرة فيقولون نعم قد أنجزنا الله ما وعدنا ثم يقول الملك هل أنجزكم الله ما وعدكم ثلاث مرات فلا يفتقدون شيئاً مما وعدوا فيقولون نعم فيقول قد بقى لكم شيء إن الله عز وجل يقول (للذين أحسنوا

الحسنى وزيادة) ألا إن الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله تعالى . (وفي تهذيب) أسباط بن نصر عن اسماعيل السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الحمدي عن ابن مسعود (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة) قالوا أما الحسنى فالجنة وأما الزيادة فالنظر الى وجه الله وأما القتر فالسواد (وقال) عبد الرحمن بن أبي ليلى وطاهر بن سعد واسماعيل بن عبد الرحمن السدي والضحاك بن مزاحم وعبد الرحمن بن سابط وأبو اسحاق السبيعي وقادة وسعيد بن المسيب والحسن البصري وعكرمة مولى ابن عباس ومجاهد بن جبر : الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله تعالى ، وقال غير واحد من السلف في الآية : ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ، بعد النظر اليه والاحاديث عنهم بذلك صحيحة ولما عطف سبحانه الزيادة على الحسنى التي هي الجنة دل على أنها أمر آخر وراء الجنة وقدر زائد عليها ومن فسر الزيادة بالمغفرة والرضوان فهو من لوازم رؤية الرب تبارك وتعالى .

(فصل)

(الدليل الرابع) قوله تعالى : د كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، ووجه الاستدلال بها انه سبحانه وتعالى جعل من أعظم عقوبة الكفار ككونهم محجوبين عن رؤيته واستماع كلامه فالو لم يره المؤمنون ولم يسمعوا كلامه كانوا أيضاً محجوبين عنه وقد احتج بهذه الحجة الشافعي نفسه وغيره من الأئمة فذكر الطبراني وغيره عن المزني قال سمعت الشافعي يقول في قوله عز وجل : د كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، فيها دليل على ان أولياء الله يرون ربهم يوم القيامة (وقال الحاكم) حدثنا الأصم أنبأنا الربيع بن سليمان قال حضرت محمد بن ادریس الشافعي وقد جاءته رقة من الصعيد فيها ما تقول في قول الله عز وجل د كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، فقال الشافعي لما أن حجب هؤلاء في السخط كان في هذا دليل على ان أولياءه يرونه في الرضى قال الربيع فقلت يا أبا عبد الله وبه تقول ؟ قال نعم وبه أدين الله ولو لم يوقن محمد بن ادریس انه يرى الله لما عبد الله عز وجل ، ورواه الطبراني في شرح السنة من طريق الأصم أيضاً وقال أبو زرعة الرازي سمعت أحمد بن محمد بن الحسين يقول سئل محمد بن عبد الله بن الحكم هل يرى الخلق كلهم ربهم يوم القيامة المؤمنون والكفار ؟ فقال محمد بن عبد الله ليس يراه الا المؤمنون قال محمد وسئل الشافعي عن الرؤية فقال يقول الله تعالى (كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) في هذا دليل على ان المؤمنين لا يحجبون عن الله عز وجل .

(فصل)

(الدليل الخامس) قوله عز وجل : **دَلَّمْ مَا يَشَاقُنْ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ** ، قال الطبراني قال علي بن أبي طالب وأنس بن مالك هو العطر إلى وجه الله عز وجل وقاله من التابعين زيد بن وهب وغيره .

(فصل)

(الدليل السادس) قوله عز وجل : **وَلَا تَدْرِكُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ** ، والاستدلال بهذا أصح فانه من أدلة النفاة وقد قرر شيخنا وجه الاستدلال به أحسن تقدير وألفقه وقال لي أنا ألتزم انه لا يحتاج بطل بآية أو حديث صحيح على باطله الا وفي ذلك الدليل ما يدل على تقيض قوله فمنا هذه الآية وهي على جواز الرؤية أدل منها على امتناعها . فان الله سبحانه انما ذكرها في سياق التمدح ومعلوم أن المدح انما يكون بالاوصاف الثبوتية وأما العدم المحض فليس بكال ولا يمدح به وانما يمدح الرب تبارك وتعالى بالعدم إذا تضمن أمرا وجوديا كتمدحه بنبي السنة والنوم المتضمن كمال القيومية ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ونفي اللغوب والاعياء المتضمن كمال القدرة ونفي الشرب والصاحبة والولد والظهير المتضمن كمال ربوبيته والهيبة وقهره . ونفي الأكل والشرب المتضمن كمال الصمدية وغناه ، ونفي الشفاعة عنده بدون اذنه المتضمن كمال توحيده وغناه عن خلقه . ونفي الظلم المتضمن كمال عدله وعلمه وغناه . ونفي النسيان وعزوب شيء عن علمه المتضمن كمال علمه وإحاطته . ونفي المثل المتضمن لكمال ذاته وصماته ولهذا لم يتمدح بعدم محض لا يتضمن أمرا ثبوتيا فان المعلوم يشارك الموصوف في ذلك العدم ولا يوصف الكامل بأمر يشترك هو والمعلوم فيه . فلو كان المراد بقوله **وَلَا تَدْرِكُ الْإِبْصَارُ** ، انه لا يرى بحال لم يكن في ذلك مدح ولا كمال لمشاركة المعلوم له في ذلك فان العدم الصرف لا يرى ولا تدركه الابصار والرب جل جلاله يتعالى أن يمدح بما يشاركه فيه العدم المحض فاذا المعنى انه يرى ولا يدرك ولا يحاط به كما كان المعنى في قوله **وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ** ، انه يعلم كل شيء وفي قوله **وَلَا يَظْلُمُ رَبُّكَ أَحَدًا** ، انه كامل العدل في قوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) انه كامل القيومية فقوله **وَلَا تَدْرِكُ الْإِبْصَارُ** ، يدل على غاية عظمته وانه أكبر من كل شيء وانه لعظمته لا يدرك بحيث يحاط به فان الادراك هو الاحاطة بالشيء وهو قدر زائد على الرؤية كما قال تعالى **وَلَا تَرَى** الجلعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ، فلم ينف موسى الرؤية ولم يريدوا بقولهم

(انا لمدركون) إنما لم يركبوا فان موسى صلوات الله وسلامه عليه نفى ادراكهم اياه بقوله كلا وأخبر الله سبحانه أنه لا يخاف دركهم بقوله (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبدى فأضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا نخشى) فالرؤية والادراك كل منهما يوجد مع الآخر وبدونه فالرب تعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به وهذا هو الذى فهمه الصحابة والائمة من الآية قال ابن عباس : لا تدركه الأبصار ، لا تحيط به الأبصار قال قتادة مؤ أعظم من أن تدركه الأبصار وقال عطية (١) ينظرون إلى الله ولا تحيط أبصارهم به من عظمتهم وبصره يحيط بهم فذلك قوله تعالى (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) فالؤمنون يرون ربهم تبارك وتعالى بأبصارهم عيانا ولا تدركه أبصارهم بمعنى أنها لا تحيط به اذ كان غير جائز ان يوصف الله عز وجل بأن شيئا يحيط به وهو بكل شيء محيط وهكذا يسمع كلام من يشاء من خلقه ولا يحيطون بكلامه وهكذا يعلم الخلق ما عليهم ولا يحيطون بعلمه (ونظير هذا) استدلالهم على نفى الصفات بقوله تعالى (ليس كمثل شيء) وهذا من أعظم الأدلة على كثرة صفات كماله ونعوت جلاله وأنها لكثرتها وعظمتها وسعتها لم يكن له مثل فيها والافلو أريد بها نفى الصفات لكان العدم المحض أولى بهذا المدح منه مع أن جميع العقلاء إنما يفهمون من قول القائل فلان لا مثل له وليس له نظير ولا شبيه ولا منسل ، أنه قد تميز عن الناس بأوصاف ونعوت لا يشاركونه فيها وكلما كثرت أوصافه ونعوته فأت أشأله وبعد عن مشابهة أضرابه ، فقولهم ليس كمثل شيء من أدل شيء على كثرة نعوته وصفاته وقوله لا تدركه الأبصار من أدل شيء على أنه يرى ولا يدرك وقوله (هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) من أدل شيء على مباينة الرب لخلقه فإنه لم يخلقهم فى ذاته بل خلقهم خارجا عن ذاته ، ثم بان عنهم باستوائه على عرشه وهو يعلم ما هم عليه قيراهم ويتفهمهم بصره ، ويحيط بهم علما وقدره وإرادته وسما وبصرا ، فهذا معنى كونه سبحانه معهم أينما كانوا وقامل حسن هذه المقابلة لفظاً ومعنى بين قوله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، فإنه سبحانه لعظمته يتعالى أن تدركه الأبصار وتحيط به ، وللطرفة وخبرته يدرك الأبصار فلا تخفى عليه فهو العظيم فى لطفه ، الالطيف فى عظمتهم ، العالى فى قربه القريب فى علوه ، الذى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير .

(فصل)

(الدليل السابع) قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وانت إذا أجمرت هذه الآية من تحريفها عن مواضعها والكتنب على المتكلم بها سبحانه فيما أراد منها وجدتها منادية نداه صريحا أن الله سبحانه يرى حياتنا بالابصار يوم القيامة ، وأن آييت الا تحريفها الذى يسميه المحرفون تاويلات و تاويل نصوص المعاد والجنة والنار والميزان والحساب أسهل على أربابه من تاويلها وتاويل كل نص تضمنه القرآن والسنة كذلك ولا يشاء مبطل على وجه الأرض ان يتناول النصوص ويحرفها عن مواضعها الا وجد إلى ذلك من السبيل ما وجده متناول مثل هذه النصوص ، وهذا الذى أفسد الدين والدنيا ، وإضافه النظر إلى الوجه الذى هو محل في هذه الآية وتعديته باداة إلى العريضة في نظر العين وإخلاء الكلام من قرينة تدل على ان المراد بالنظر المضاف إلى الوجه المعنى بالى خلاف حقيقته ، وموضوعه صريح في أن الله سبحانه وتعالى أراد بذلك نظر العين التى فى الوجه إلى نفس الرب جل جلاله فان النظر له عدة استعمالات بحسب صلواته وتعديبه بنفسه ، فان عدى بنفسه فمعناه التوقف والانتظار كقوله (انظرونا فنتقبس من نوركم) وان عدى نفى فمعناه التفكير والاعتبار كقوله (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض) وان عدى بالى فمعناه المعاينة بالابصار كقوله (انظروا إلى ثمره إذا أثمر) فكيف إذا أضيف إلى الوجه الذى هو محل البصر ؟ قال يزيد بن هارون أنبأنا مبارك عن الحسن قال نظرت إلى ربها تبارك وتعالى فنظرت بنوره . فاسمع الآن أيها السنى تفسير النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين وأئمة الاسلام لهذه الآية (قال ابن مردويه) فى تفسيره حدثنا ابراهيم عن محمد حدثنا صالح ابن أحمد حدثنا يزيد بن الهيثم حدثنا محمد بن الصباح حدثنا المصعب بن المقدام حدثنا سفيان عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة) قال من البهاء والحسن ، إلى ربها ناظرة قال فى وجهه الله عز وجل ، وقال أبو صالح عن ابن عباس إلى ربها ناظرة قال : تنظر إلى وجهه ربها عز وجل ، وقال عكرمة وجوه يومئذ ناضرة قال من النعيم إلى ربها ناظرة قال تنظر إلى ربها نظرا ، ثم حكى عن ابن عباس مثله وهذا قول كل مفسر من أهل السنة والحديث .

(فصل)

وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الدالة على الرؤية فمتواترة رواها عنه أبو بكر الصديق وأبو هريرة وأبو سعيد الخدرى وجابر بن عبد الله الجعفى وصهيب

ابن سنان الرومي وعبد الله بن مسعود الهذلي وعلي بن أبي طالب وأبو موسى الأشعري وعدي بن حاتم الطائي وأبى بن مالك الأنصاري وبريدة بن الحبص الأسي وأبو رزيق العقيلي ، وجابر بن عبد الله الأنصاري ، وأبو أمامة الباهلي . وزيد بن ثابت وعمار بن ياسر وعائشة أم المؤمنين وعبد الله بن عمر وعمار بن روية ، وسلمان الفارسي وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وحديثه موقوف ، وأبي بن كعب ، وكعب بن عجرة وفضالة بن عبيد وحديثه موقوف ، ورجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غير مسمى . فهناك سياق أحاديثهم من الصحيح والمسانيد والسنن وثلثها بالقبول والتسليم وانشرح الصدر لا بالتحريف والتبديل وضيق العطن ولا تكذب بها فن كذب بها لم يكن إلى وجهه من الناظرين ، وكان عنه يوم القيامة من المحبوبين .

(فصل)

فاما حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقال الإمام أحمد حدثنا إبراهيم بن اسحاق الطالقاني قال حدثني النضر بن سميل المازني قال حدثني أبو نعام قال حدثني أبو هنيذة البراء بن نوفل عن دالان العدوي عن حذيفة عن أبي بكر الصديق قال : « أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فصلى الغداة فجلس حتى إذا كان من الضحى ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس مكانه حتى صلى الأولى والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم حتى صلى العشاء الأخيرة ، ثم قام إلى أهله فقال الناس لأبي بكر ألا تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنه ؟ صنع اليوم شيئاً لم يصنعه قط ، قال فسأله فقال نعم عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة فجمع الأولون والآخرون في صعيد واحد فقطع الناس بذلك حتى انطلقوا إلى آدم صلى الله عليه وسلم والعرق يكاد يلجمهم فقالوا يا آدم أنت أبو البشر وانت اصطفاك الله عز وجل اشفع لنا إلى ربك ، قال لقد لقيت مثل الذي لقيتم انطلقوا إلى أيكم بعد أيكم إلى نوح (ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) قال فينطلقون إلى نوح صلى الله عليه وسلم فيقولون اشفع لنا إلى ربك فانت اصطفاك الله واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من الكافرين دياراً ، فيقول ليس ذلكم عندي انطلقوا إلى إبراهيم صلى الله عليه وسلم فان الله اتخذ خليله فينطلقون إلى إبراهيم فيقول ليس ذلكم عندي انطلقوا إلى موسى صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل كلمه تكليماً فيقول موسى صلى الله عليه وسلم ليس ذلكم عندي ، انطلقوا إلى عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم فانه كان يبرىء الأكله والأبرص ويحيى الموتى فيقول عيسى ليس ذلكم عندي ، انطلقوا إلى سيد ولد

آدم انطلقوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم فليشفع لكم إلى ربكم عز وجل قال فينطلق فيأتي جبريل ربه تبارك وتعالى فيقول له الله عز وجل ائذن له وبشره بالجنة فينطلق به جبريل صلى الله عليه وسلم فيخر ساجداً قدر جمعة ويقول الله عز وجل ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع ، قال فيرفع رأسه فاذا نظر إلى وجه ربه خر ساجداً قدر جمعة أخرى فيقول الله عز وجل ارفع رأسك وقل تسمع ، واشفع تشفع ، قال فيذهب ليقع ساجداً فيأخذ جبريل بضبعه فيفتح الله عليه من السماء شيئاً لم يفتح على بشر قط ، فيقول أي رب خلقتني سيد ولد آدم ولا فخر ، وأول من تخلق الأرض عنه يوم القيامة ولا فخر ، حتى إنه ليرد على الحوض أكثر مما بين صماء وأية ، ثم يقال ادعوا الصديقين فيشفعون ، ثم يقال ادعوا الأنبياء قال فيجيء النبي ومعه العصاة ، والنبي ومعه الخمسة والستة ، والنبي وليس معه أحد ثم يقال ادعوا الشهداء فينفعون لمن أراحوا ، قال فاذا فعلت الشهداء ذلك قال فيقول الله عز وجل وأنا أرحم الراحمين أدخلوا جنتي من كان لا يشرك في شيئاً ، قال فيدخلون الجنة ، قال ثم يقول الله عز وجل انظروا في أهل النار هل تلعنون من أحد عمل خيراً قط قال فيجدون في النار رجلاً فيقولون له هل عملت خيراً قط فيقول لا غير اني كنت أسامح الناس في البيع فيقول الله عز وجل اسمعوا لعبدي بسأحته الى عيسى ثم يخرجون من النار رجلاً يقول له هل عملت خيراً قط ؟ فيقول لا غير اني امرت ولدي إذا مات فأحرقوني في النار ثم اطحنوني حتى اذا كنت مثل الكحل فاذهبوا بي الى البحر فأذروني في الريح فوالله لا يقدر على رب العالمين ابداً فقال الله عز وجل له لم فعلت ذلك ؟ قال من عاقبتك ، قال فيقول الله عز وجل انظر إلى ملك اعظم ملك فان لك مثله وعشرة امثاله ، قال فيقول اتسخر بي وانت الملك ، قال وذلك الذي ضحكك منه الضحى ،

(فصل)

واما حديث ابي هريرة وابي سعيد ففي الصحيحين من حديث ابي هريرة ان انا سألوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ها ، تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ ، قالوا لا يا رسول الله ؟ قال هل تضارون في رؤية الشمس ليس بونها سبحانه ؟ قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيأتينهم الله تعالى في صورة غير صورته التي يعرفون ، فيقول انا ربكم فيقولون نموذ بالله منك هذا

مكانتنا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله عز وجل في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا فتبعونه ، ويضرب الصراط بين ظهري جهم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ، وفي جهم كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان ؟ قالوا نعم يا رسول الله ، قال فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمتها إلا الله عز وجل ، تخطف الناس بأعمالهم فيهم الموبق بعمله ، ومنهم المجازي حتى ينجو فإذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرجه ممن يقول لا إله إلا الله ، فيعرفونهم بأثر السجود ، وتأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار قد امتحشوا (١) فيصب عليهم ماء الحياة فينبثون كما تنبت الحبة في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أى رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قشبتني ريحا (٢) وأحرقني ذكواها (٣) فيدعو الله ما شاء أن يدعو ثم يقول الله تبارك وتعالى هل عسيت إن فعلت ذلك أن تسأل غيره فيقول لا أسألك غيره ، فيعطى ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ؟ ويلك يا ابن آدم ما أغدرك !! فيقول أى رب فيدعو الله حتى يقول له قبل عسيت إن أعطيتك ذلك أن تسألني غيره ؟ فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ما شاء من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انصرفت له الجنة فرأى ما فيها من الخير والسرور فسكت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسألني غير ما أعطيت ويلك يا ابن آدم ما أغدرك ؟ فيقول أى رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله منه فإذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة ، فإذا دخلها قال الله له تمن فيسأل ربه ويتمنى حتى أن الله ليذكره فيقول تمن

(١) يروى مبنيًا للفاعل أى احترقوا والمحش احترق الجلد وظهور العظم ويروى امتحشوا لما لم يسم فاعله (٢) أى منى وكل مسموم قئيب ومقشب يقال قشبتني أريح بالتشديد وقشبتني بالتخفيف (٣) الذكاء شدة وهج النار ويقال ذكت النار أى اشتعلت وذكيتها أى أتممت إشعالها . ع .

كذا وكذا حتى إذا انقطعتم به الأمان قال الله عز وجل ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه ، قال عطاء بن يزيد وأبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئاً حتى إذا حدث أبو هريرة قال ان الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة قال أبو هريرة ما حفظت إلا قوله ذلك لك ومثله معه ، قال أبو سعيد أشهد اني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة أمثاله ، قال أبو هريرة وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولاً الجنة ، وفي الصحيحين أيضاً عن أبي سعيد الخدري أن ناساً في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظلمة صحواً ليس معها سحاب ؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحاب ؟ قالوا لا يا رسول الله ؟ قال ما تضارون في رؤيته تبارك وتعالى يوم القيامة ؟ إلا كما تضارون في رؤية أحدهما ، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب فتدعى اليهودى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كننا نعبد عزير بن الله ، فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فإذا تبخون ؟ قالوا عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون ؟ فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار ، ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون ؟ قالوا كننا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فيقال لهم ماذا تبخون فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا قال فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها ، قال فما تنتظرون ؟ لتتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم ، فيقول أنا ربكم فيقولون نعمود بالله منك لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب لهم الجسر على جهنم وتحل الشفاعة قيل يا رسول الله وما الجسر ؟ قال دحش مزلة وفيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين

وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجلويد الخيل والركاب فجاج مسلم ، ومخدوش مرسل ،
ومكدوس في نار جهنم (١) حتى إذا خلص المؤمنون من النار فولدني نفسي بيده ما من أحد
منكم بأشد مناشدة في استيفاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار
يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فيحرم
صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أدخلت النار إلى أنصاف ساقيه وإلى ركبتيه
فيقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمرتنا ، فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار
من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحدا ،
ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ،
ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة
من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ، ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا قط ، وكان
أبو سعيد الخدري يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فافروا إن شئتم (إن الله لا يظلم
مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) فيقول الله عز وجل
شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة
من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا سما فيلقهم في نهر في أفواه الجنة
يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر
أو إلى الشجر ما يكون منها إلى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض
فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية قال فيخرجون كالقوالب في رقابهم الخواتيم
يعرفهم أهل الجنة فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ،
ولا خير قدموه ، ثم يقول ادخلوا الجنة ها رأيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا
ما لم تعط أحدا من العالمين ، فيقول لكم عندي أفضل من هذا ، فيقولون يا ربنا وأي شيء
أفضل من هذا ؟ فيقول تعالى فلا أسخط عليكم بعده أبدا .

(فصل)

وأما حديث جرير بن عبد الله في الصحيحين من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن قيس
ابن أبي حازم عنه قال : « كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة
أربع عشرة فقال إنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن
لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فافعلوا ثم قرأ قوله (فسبح بحمد ربك

(١) أي مدفوع فيها يقال تكديس الإنسان إذا دفع من وراءه فسقط . ح

قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) ، رواه عن إسماعيل بن أبي خالد حيد الله بن إدريس الأزدي ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن محمد المحاربي وجريز بن عبد الحميد وعبد ابن حميد وهشيم بن بشير وحلي بن عاصم وسفيان بن عيينة ومروان بن معاوية وأبو أسامة وعبد الله بن نمير ومحمد بن عبيد وأخوه يعلى بن عبيد ووكيعة بن الجراح ومحمد بن فضيل والطحاوي ويزيد بن هارون وإسماعيل بن أبي خالد وعنبسة بن سعيد والحسن بن صالح ابن حنبل وورقاء بن عمرو وهما بن ذريق وأبو الأغر سعيد بن عبد الله ونصر بن طريف وهما بن محمد والحسن بن عياش أخو أبي بكر ويزيد بن عطاء وعيسى بن يونس وشعبة بن الحجاج وعبد الله بن المبارك وأبو حمزة السكري وحسين بن واقد ومعر بن سليمان وجعفر ابن زياد وخداش بن المهاجر وهريم بن سفيان ومنديل بن عيسى وأخوه سنان بن علي وهما ابن يزيد وعبد الغفار بن قاسم ومحمد بن بشير الحريري ومالك بن مغول وحصام بن النعمان وحلي بن القاسم الكندي وعبيد بن الأسود الهمداني وعبد الجبار بن المباس والمعل بن هلال ويحيى بن زكريا بن أبي ذائدة والصباح بن عمار ومحمد بن عيسى وسعيد بن حازم وأبان بن أرقم وعمرو بن النعمان ومسعود بن سعد الجعفي وعثمان بن علي وحسن بن حبيب وسنان بن هارون البرجي ومحمد بن يزيد الواسطي وعمرو بن هشام ومحمد بن مروان ويعلى بن الحارث المحاربي وشبيب بن راشد والحسن بن دينار وسلام بن أبي مطيع ودادود بن الزرقان وحامد ابن أبي حنيفة ويعقوب بن حبيب وحكام بن سلم وأبو مقاتل بن حفص ومسيب بن شريك وأبو حنيفة النعمان بن ثابت وعمرو بن سمر الجعفي وعمرو بن عبد الغفار التيمي وسيف بن هارون البرجي أخو سنان ، وعابد بن حبيب ومالك بن سعيد بن الحسن ويزيد بن عطاء مولى أبي عوافة وخالد بن يزيد المصري وعبد الله بن موسى وخالد بن عبد الله الطحان وأبو كدينة يحيى بن الملب ورقبة بن مصقلة ومعر بن سليمان الرقي ومرجى بن رجاء وعمرو بن جريز ويحيى بن هاشم السمسار وإبراهيم بن طهمان وخارجة بن مصعب وعبد الله ابن عثمان شريك شعبة وعبد الله بن فروخ وزيد بن أبي أنيسة ، وجوده (١) فقال : ه فستماينون ربكم عز وجل كما تماينون هذا القمر ، وأبو شهاب الخياط وقال : سترون ربكم حياتا ، وحارثة بن هرم وعاصم بن حكيم ومقاتل بن سليمان وأبو جعفر الرازي والحسن بن أبي جعفر والوليد بن عمرو وأخوه عثمان بن عمرو وعبد السلام بن عبد الله بن قرعة العنبري ويزيد بن عبد العزيز وعلي بن صالح بن حنبل وزفر بن الهذيل والقاسم بن معن ، وتابع إسماعيل ابن أبي خالد عن قيس جماعة منهم بيان بن بشر ومجاهد بن سعيد وطارق بن عبد الرحمن

(١) إلى هنا انتهى ذكر الرواة ثم ذكر وجوده أي جعله من قسم الحميد . ع

وجريـر بن يزيـد بن جريـر البجلي وعيسى بن المسيـب كلهم عن قيس بن أبي حازم عن جريـر وكل هؤلاء شهدوا على اسماعيل بن أبي خالد وشهد اسماعيل بن أبي خالد على قيس بن أبي حازم وشهد قيس بن أبي حازم على جريـر بن عبد الله وشهد جريـر بن عبد الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ويلعنه لأمته ولا شيء آخر لأعينهم منه ، وشهدت الجهمية والفرعونية والرافضة والقرامطة والباطنية وفروخ الصابئة والمجوس واليونان بكفر من اعتقد ذلك وأنه من أهل التشبيه والتجسيم وتأبيهم على ذلك كل عدو للسنة وأهلها والله تعالى ناصر كتابه وسنة رسوله ولو كره الكافرون .

(فصل)

وأما حديث صبيب فرواه مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله عز وجل تريدون شيئاً أزيدكم ؟ يقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ، وهذا حديث رواه الأئمة عن حماد وتلقوه عن نبيهم بالقبول والتصديق .

(فصل)

وأما حديث عبد الله بن مسعود فقال الطبراني حدثنا محمد بن نصر الأزدي وعبد الله ابن أحمد بن حنبل والحضرى قالوا حدثنا اسماعيل بن عبيد بن أبي كريمة الحراني حدثنا محمد ابن سلمة الحراني عن أبي عبد الرحمن عن زيد بن أنيسة عن المثالب بن عمرو عن أبي عبيدة ابن عبد الله عن مسروق بن الأجدع حدثنا عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قياماً أربعين سنة شاحصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء قال وينزل الله عز وجل في ظلل من النعام من العرش إلى الكرسي ثم ينادى مناد أيها الناس ألم ترضوا من ربكم الذي خلقكم ورزقكم وأمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً أن يولى كل ناس منكم ما كانوا يعبدون ربيعبدون في الدنيا ، أليس ذلك عدلاً من ربكم ؟ قالوا بلى . قال فينطلق كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ويتولون في الدنيا قال فينطلقون ويمثل لهم أشباه ما كانوا يعبدون فنهى من ينطلق إلى الشمس ومنهم من ينطلق إلى القمر وإلى الأوثان من الحجارة وأشياء ما كانوا يعبدون قال ويمثل لمن كان يعبد عيسى (م - ١٣ حادي الأرواح)

شيطان يصي ويمثل لمن كان بعيد عن ربه شيطان عزيز ويبيح محمد صلى الله عليه وسلم وأمنه
 فيأتيهم الرب عز وجل فيقول ما بالكم لا تتطلقون كما اطلقت الناس ؟ قال فيقولون إن لنا إلهاً
 ما رأيناه بعد ، فيقول هل تعرفونه إن رأيتموه ؟ فيقولون إن بيننا وبينه علامة إذا رأيناها
 عرفناه ، فيقول ما هي ؟ فيقول يكشف عن ساقه فعند ذلك يكشف عن ساق فيخرون له سجداً
 ويبقى قوم ظهورهم كصياصي البقر يريدون السجود فلا يستطيعون وقد كانوا يدعون إلى
 السجود وهم سالمون ، ثم يقول ارفعوا رؤوسكم فيرفعون رؤوسهم فيعطاهم نورهم على قدر
 أعمالهم فهم من يعطى نوره على قدر الجبل العظيم يسعى بين أيديهم ، ومنهم من يعطى نوراً
 أصغر من ذلك ، ومنهم من يعطى نوراً مثل النخلة يمينه ، ومنهم من يعطى نوراً أصغر من
 ذلك حتى يكون آخرهم وجلاً يعطى نوره على إصبع قدمه يضيء مرة ويطفأ مرة فإذا أضاء
 قدم قدمه ومضى ، وإذا طوى قام والرب تبارك وتعالى أمامهم حتى يمر في النار فيبقى أثره
 كعمد السيف قال ويقول مروا فيمرون على قدر نورهم منهم من يمر كطرف العين ومنهم
 من يمر كابرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كاتقصاض الكوكب ومنهم من يمر
 كالريح ومنهم من يمر كشدة الفرس ، ومنهم كشدة الرحل حتى يمر الذي أعطى نوره على قدر
 إلهام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تمر يد وتعاقد يد وتجر رجل وتصيب جوانبه النار
 فلا يزال كذلك حتى يخلص فإذا خسر وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني ما لم يعط أحداً
 إذ نجاني منها بعد أن رأيتها قال فينطلق به إلى غدِير عند باب الجنة فيقتل فيعود إليه ريح
 أهل الجنة والوأنهم ، فيرى ما في الجنة من خلال الباب فيقول رب أدخلني الجنة فيقول الله
 تبارك وتعالى له أنسأل الجنة وقد نجيتك من النار ؟ فيقول يارب اجعل بيني وبينها حجاباً
 لا اسمع حسيبها (١) قال فيدخل الجنة قال ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كأنما الذي هو
 فيه إليه حلم ليدخله فيقول رب أعطني ذلك المنزل فيقول فلعلك إن أعطيتك تسأل غيره
 فيقول لا وعزتك لا أسأل غيره ، وأى منزل يكون أحسن منه ؟ قال فيعطاه فينزله قال
 ويرى أو يرفع له أمام ذلك منزل آخر ليدخله فيقول رب أعطني ذلك المنزل فيقول الله عز
 وجل فلعلك إن أعطيتك تسأل غيره ، فيقول لا وعزتك لا أسألك غيره وأى منزل يكون
 أحسن منه ؟ قال فيعطاه فينزله قال ويرى أو يرفع له أمام ذلك منزل آخر كأنما الذي هو
 فيه إليه حلم فيقول رب أعطني ذلك المنزل فيقول الله جل جلاله فلعلك إن أعطيتك تسأل
 غيره . قال لا وعزتك لا أسأل غيره وأى منزل يكون أحسن منه قال فيعطاه فينزله .

(١) صوتها لهم فيها دوير وتنبؤ، تكاد تخرج من القبط نحواً قاله منها .

يسكت فيقول الله عز وجل مالك لا تسأل؟ فيقول رب لقد سألتك حتى استجيتك وأقسمت لك حتى استجيتك، فيقول الله عز وجل ألا ترضى أن أعطيك مثل الدنيا منذ يوم خلقتها إلى يوم أفنيها وعشرة أضعافه؟ فيقول أتستهزئ بي وأنت رب العزة فيضحك الرب عز وجل من قوله قال فرأيت عبد الله بن مسعود إذا بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن قد سمعتك تحدث بهذا الحديث مراراً كلما بلغت هذا المكان ضحكت فقال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث بهذا الحديث مراراً كلما بلغ هذا المكان من هذا الحديث ضحك حتى تبدو أخصراره قال فيقول الرب عز وجل لا، ولكني على ذلك قادر سل، فيقول ألخفي بالناس فيقول الحق بأناس قال فيطلق يرمل في الجنة حتى إذا دنا من الناس رفع له قصر من درة فيخر ساجداً فيقال له ارفع رأسك مالك؟ فيقول رأيت ربي أو تراهي لي ربي فيقال له إنما هو منزل من منازل قال ثم يلقي فيها رجلاً فيتهباً للسجود فيقال له مه مالك؟ فيقول رأيت أنك ملك من الملائكة فيقول له إنما أنا غازن من خزائنك عبد من عبيدك تحت يدي ألف قهرمان على مثل ما أنا عليه، قال فينطلق أمامه حتى يفتح له القصر قال وهو في درة مجوفة ستانها وأبوابها وأغلامها ومفاتيحها منها تستقبله جوهرة خضراء مبطانة بحمراء كل جوهرة تقصى إلى جوهرة على غير لون الأخرى في كل جوهرة سرور وأزواج ووصائف أذنان حوراء عينا عليها سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء حلقها كبدها مرآة وكبده مرآتها إذا أعرض عنها اعراضة ازدادت في عينه سبعين ضعفاً عما كانت قبل ذلك فيقول لها والله لقد ازددت في عيني سبعين ضعفاً فتقول له والله وأنت لقد ازددت في عيني سبعين ضعفاً فيقال له أشرف قال فيشرف فيقال له ملكك مسيرة مائة عام ينفذه بصره، قال فقال عمر ألا تسمع إلى ما يحدثنا ابن أم عبد يا كعب عن أدنى أهل الجنة منزلاً فكيف أعلام؟ قال كعب يا أمير المؤمنين فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت إن الله عز وجل جعل داراً فيها ما شاء من الأزواج والثرات والأشربة ثم أطبقها فلم يرها أحد من خلقه لا جبريل ولا غيره من الملائكة ثم قرأ كعب (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) قال وخلق دون ذلك جنتين وزينهما بما شاء وأراهما من شاء من خلقه ثم قل من كان كسابه في عليين نزل تلك الدار التي لم يرها أحد حتى أن الرجل من أهل عليين ليخرج فيسير في ملكه فلا يبقى خيمة من خيام الجنة إلا دخلها من ضوء وجهه فيستبشرون بريحته فيقولون واحاً لهذا الريح هذا رجل من أهل عليين قد خرج يسير في ملكه فقال ويحك يا كعب هذه القلوب قد استرسلت فأقبضها، فقال كعب والذي نفسي بيده إن لجهنم يوم القيامة لزفرة ما يبقى من

ملك مقرب ولا نبي مرسل الا ينخر لركبته حتى إن ابراهيم خليل الله يقول رب نفسي نفسي حتى لو كان لك عمل سبعين نبيا إلى علمك لظننت أنك لا تتجو ، هذا حديث كبير حسن رواه المصنفون في السنة كمجد الله بن احمد والطبراني والدارقطني في كتاب الرتبة رواه عن ابن صاعد حدثنا محمد بن أبي عبد الرحمن المقرئ قال حدثنا أبي حدثنا ورقاء بن عمر حدثنا أبو طيبة عن كرز بن وبرة عن نعيم بن أبي هند عن أبي عبيدة عن عبد الله ورواه من طريق عبد السلام بن حرب حدثنا الدالاني حدثنا المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة به ورواه من طريق زيد بن أبي أنيسة عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة به ورواه من طريق أحمد بن أبي طيبة عن كرز بن وبرة عن نعيم بن أبي هند عن أبي عبيدة .

فصل

وأما حديث علي بن أبي طالب قتال يعقوب بن سفيان حدثنا محمد بن المصنف حدثنا سويد ابن عبد العزيز حدثنا حمرو بن خالد عن زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يزور أهل الجنة الرب تبارك وتعالى في كل جمعة وذكر ما يعطون قال ثم يقول الله تبارك وتعالى اكنفوا حجابا فيكشف حجاب ثم حجاب ثم يتجلى لهم تبارك وتعالى عن وجه فكانهم لم يروا نعمة قبل ذلك وهو قوله تبارك وتعالى ولدينا مزيد » .

وأما حديث أبي موسى في الصحيحين عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم بابل وتعالى إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن » (وقال الإمام أحمد) حدثنا حسن بن موسى وصحان قال حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن حمارة عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يجمع الله الأمم في صعيد واحد يوم القيامة فإذا بدا الله أن يصدع بين خلقه (١) مثل لكل قوم ما كانوا يعملون فبئعونهم حتى

يقحمونهم النار ثم يأتيانا ربنا عز وجل ونحن على مكان رفيع فيقول من أتم ؟ فنقول نحن المسلمون ، فيقول ما تنتظرون ؟ فنقول نتظر ربنا عز وجل ، فيقول وهل تعرفونه إن رأيتموه ؟ فنقول نعم لأنه لا عدل له فيجلى لنا ضاحكاً فيقول أبشروا يا معشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد إلا جعلت في النار يهودياً أو نصرانياً مكانه ، وقال حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن حمارة القرشي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يتجلى لنا ربنا تبارك وتعالى ضاحكاً يوم القيامة » وذكر الدارقطني من حديث أبان بن أبي عياش عن أبي تيمية الهجيمي عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يبعث الله يوم القيامة منادياً بصوت يسمعه أولهم وآخرهم إن الله عز وجل وعدكم الحسنى وزيادة فالحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل » .

فصل

وأما حديث عدى بن حاتم في صحيح البخاري قال : « بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتى إليه رجل فشكا إليه الفاقة ثم أتى إليه آخر فشكا إليه قطع السيل فقال يا عدى هل رأيت الحيرة ؟ قلت لم أرها وقد أنبثت عنها قال فإن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله ، قلت فيما بيني وبين نفسي فأين دعار طيء (١) الذين سعروا البلاد وإن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز ؟ قال كسرى بن هرمز ، وإن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج مائة كعكة من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحداً يقبله منه وليصين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له فيقول ألم أبعث إليك رسولا فيهلك ؟ فيقول بلى يارب فيقول ألم أعطاك مالا وأفضل عليك ؟ فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم ، قال عدى بن حاتم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة قال عدى فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله وكنت فيمن اقتح كنوز كسرى بن هرمز وإن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي صلى الله عليه وسلم » .

(١) دعار طيء : أراد بهم قطاع الطريق والدمارة الفساد والشر ورجل داعر خبيث م ويجمع على دعار ع .

فصل

وأما حديث أنس بن مالك في الصحيحين من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمنون لذلك وفي لفظ فيلهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا ١٤ فيأتون آدم فيقولون أنت آدم أبو الخلق خلقك الله يده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا عند ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا ، فيقول لست هناكم ، فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها ولكن اتوا نوحاً أول رسول بعثه الله عز وجل قال فيأتون نوحاً فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها ولكن اتوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلاً فيأتون إبراهيم فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله تكليماً وأعطاه التوراة فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها ولكن اتوا عيسى روح الله وكلمته فيأتون عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هناكم ولكن اتوا محمداً صلى الله عليه وسلم عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن على ربي فيؤذن لي فإذا أنا رأيته فأقع ساجداً فيدعني ماشاء الله أن يدعني فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل تسمع ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي فأشفع فيحدي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، ثم أعود فأقع ساجداً فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم ارفع رأسك يا محمد قل تسمع . وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيحدي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ، قال فإذا أدرك في الثالثة أو في الرابعة قال فأقول يا رب ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن أمي وجب عليه الخاود ، (و ذكر ابن خزيمة) عن ابن عبد الحكم عن أبيه وشعيب ابن الليث عن الليث حدثنا معتمر بن سليمان عن حميد عن أنس قال : «يلقي الناس يوم القيامة ماشاء الله أن يلقوه من الحبس فيقولون انطلقوا بنا إلى آدم فيشفع لنا إلى ربنا ؛ فذكر الحديث إلى أن قال فينطلقون إلى محمد صلى الله عليه وسلم فأقول أنا لها فانطلق حتى أستفتح باب الجنة فيفتح لي فأدخل وربي على عرثه فأخر ساجداً ، (و ذكر الحديث) وقال أبو عوانة وابن أبي عروبة وهما وغيرهم عن أنس في هذا الحديث فاستأذن على ربي فإذا رأيته وقعت ساجداً وقال ثمان عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس فأتاني ربي وهو على سريره أو كرسيه فأخر له ساجداً وسأله ابن خزيمة بسياق طويل وقال فيه فأستفتح فإذا نظرت إلى الرحمن وقعت له ساجداً ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه في هذا المقام مابة عنه ثبوتاً

يقطع به أهل العلم بالحديث والسنة وفي حديث أنى هربة أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ولا فخر وأنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأنا صاحب لواء الحمد ولا فخر : ، وأنا أول من يدخل الجنة ولا فخر ، آخذ بمحقة باب الجنة فيؤذن لي فبستقبني وجه الجبار جل جلاله فاخر له ساجداً . .

(وقال الدارقطني) حدثنا محمد بن إبراهيم النسائي العدل بمصر حدثنا عبد الله بن محمد ابن جعفر القاضي حدثنا أبو بكر إبراهيم بن محمد حدثنا الخليل عن عمر الأبلج عن سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال النظر إلى وجه الله عز وجل (حدثنا) أبو صالح عبد الرحمن ابن سعيد بن هارون الاصهاني ومحمد بن جعفر بن أحمد الطبري ومحمد بن علي بن اسماعيل الايلي قالوا حدثنا عبد الله بن روح المدائني حدثنا سلام بن سليمان حدثنا ورقاء واسرائيل وشعبة وجرير بن عبد الحميد كلهم قالوا حدثنا ليث عن عثمان عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أتاني جبريل وفي كفه كالمراة البيضاء يحملها فيها كالتسكة السوداء فقلت ما هذه التي في يدك يا جبريل ؟ فقال هذه الجمعة ، قلت وما الجمعة ، قال لكم فيها خير كثير ، قلت وما يكون لنا فيها ؟ قال يكون عيداً لك ولقومك من بعدك ويكون اليهود والنصارى تبعالك ، قلت وما لنا فيها ؟ قال لكم فيها ساعة لا يسأل الله عبد فيها شيئاً هو له قسم إلا أعطاه إياه أو ليس له بقسم إلا ذخره في آخرته ما هو أعظم منه قلت ما هذه التسكة التي هي فيها ؟ قال هي الساعة ونحن ندعوه يوم المزيدي قلت وما ذاك يا جبريل ! قال إن ربك اتخذ في الجنة وادبا فيه كئبان من مسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة هبط من عليين على كرسيه فيحف الكراسي بكراسي من نور فيجئ النبيون حتى يجلسوا على تلك الكراسي ويحف الكراسي بمنابر من نور ومن ذهب مكللة بالجوهر ثم يجيئ الصديقون والشهداء حتى يجلسوا على تلك المنابر ثم ينزل أهل الغرف من غرفهم حتى يجلسوا على تلك الكئبان ثم يتجلى لهم عز وجل فيقول أنا الذي صدقتكم وعدى وأتممت عليكم نعمتي وهذا محل كرامتي ، فسألوني فيسألونه حتى تنقضى رغبتهم فيفتح لهم في ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وذلك بمقدار منصرفكم من الجمعة ثم يرتفع على كرسيه عز وجل ويرتفع معه النبيون والصديقون ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم وهي لؤلؤة بيضاء وزر جردة خضراء ويقاوتة حمراء غرفها وأبوابها وأنها رها مطردة فيها وأزواجها وخدامها وثمارها متدليات فيها فليسوا إلى شيء بأحوج منهم إلى يوم الجمعة ليردوا منه نظرا إلى ربهم ويردوا منه كرامة . هذا حديث كبير عظيم الشأن رواه أئمة السنة وطلقوه

بالقبول (وجعل به الشافعي مستنده) فرواه عن إبراهيم بن محمد قال حدثني موسى بن عبيدة . قال حدثني أبو الأزهري عن عبد الله بن عبيد بن عمير أنه سمع أنس بن مالك فذكر بشوه وقد تقدم لفظه ثم قال الشافعي أنبأنا إبراهيم قال حدثني أبو عمران إبراهيم بن الجهم عن أنس شويها به وزاد فيه أشياء (ورواه محمد بن اسحاق) قال حدثني ليث بن أبي سليم عن عثمان ابن عمير عن أنس به وقال فيه : ثم يتجلى لهم ربهم عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه الكريم ، وذكر باقي الحديث ورواه عمرو بن أبي قيس عن أبي طيبة عن حاصم عن عثمان بن عمير أبي اليقظان عن أنس وجوده وفيه ، فإذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حلف الكرسي بمنابر من نور فيجيء النبيون حتى يجلسوا عليها ويحيى أهل الغرف حتى يجلسوا على الكنب قال ثم يتجلى لهم ربهم تبارك وتعالى فينتظرون إليه فيقول أنا الذي صدقتم وعدى وأتممت عليكم نعمتي وهذا عمل كرامتي سلوني فيسألونه الرضى ، قال رضاي آمن لكم دارى ، وأنا لكم كرامتي سلوني فيسألونه الرضى قال فيؤثمهم بالرضاء ثم يسألونه حتى تنتهى رغبتهم ، وذكر الحديث ورواه على بن حرب حدثنا اسحاق بن سليمان حدثنا عنبسة بن سعيد عن عثمان بن عمير ورواه الحسن بن عرفة حدثنا عمار بن محمد بن أخت سفيان الثوري عن ليث ابن أبي سليم عن عثمان وقال فيه ثم يرتفع على كرسيه ويرتفع معه النبيون والصديقون والتسداء ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم ورواه الدارقطني من طريق آخر من حديث قتادة عن أنس قال سمعته يقول : بينا نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال أتاني جبريل في يده كلمة البيضاء في وسطها كالكلمة السوداء قلت يا جبريل ما هذا ؟ قال هذا يوم الجمعة يعرضه عليك ربك ليكون لك عيداً ولا متك من بعدك قال قلت يا جبريل ما هذه الكلمة السوداء ؟ قال هي الساعة وهي تقوم يوم الجمعة وهو سيد أيام الدنيا ونحن ندعوه في الجنة يوم المزيدي قال قلت يا جبريل مدعونه يوم المزيدي ؟ قال إن الله اتخذ في الجنة وادياً أفصح (١) من مسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة نزل ربنا عز وجل على كرسيه إلى ذلك الوادى وقد حلف الكرسي بمنابر من ذهب مكللة بالجوهر وقد حفت تلك المنابر بكراسى من نور ثم يؤذن لأهل الغرف فيقبلون يحضون كشبان المسك إلى الركب عليهم أسورة الذهب والفضة وثياب السندس والحرير حتى يتنهوا إلى ذلك الوادى فإذا اطمأنوا فيه جلوساً بعث الله عليهم ريحاً يقال لها المثيرة فأثارت يتابع المسك الأبيض في وجوههم وثيابهم وهم يومئذ جرد مرد

مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين سنة على صورة آدم يوم خلقه الله عز وجل ، فينادى رب العزة تبارك وتعالى رضوان وهو عازن الجنة فيقول يارضوان ارفع الحجب بيني وبين عبادي وذواري فإذا رفع الحجب بينه وبينهم فراوا بهاء ونوره هموا له بالسجود فيناديهم تبارك وتعالى بصوته ارفعوا رؤسكم فإنما كانت العبادة في الدنيا وأنتم اليوم في دار الجزاء سلوني ما شئتم فإننا ربكم الذي صدقكم وعدى وأتممت عليكم نعمتي . فهذا محل كرامتي فسلوني ما شئتم فيقولون ربنا وأى خير لم تفعله بنا ، ألسنت أعتقنا على سكرات الموت ، وأنست منا الوحشة في ظلمات القبور وآمنت روعتنا عند النفخة في الصور ؟ ألسنت أقلت عثراتنا وسرت علينا القبيح من فعلنا ، وثبت على جسر جهنم أقدامنا ؟ ألسنت الذي أدنيتنا من جوارك وأسعجتنا لذادة منطلقك وتجليت لنا بنورك فأى خير لم تفعله بنا ؟ فنعوذ بالله عز وجل فيناديهم بصوته فيقول أنا ربكم الذي صدقكم وعدى ، وأتممت عليكم نعمتي فسلوني ، فيقولون نسألك رضاك فيقول رضائي عنكم أفتنكم عثراتكم وسرت عليكم القبيح من من أموركم ، وأدنيت من جواركم ، وأسعجتكم لذادة منطلق وتجليت لكم بنوري . فهذا محل كرامتي فسلوني ، فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم ثم يقول عز وجل سلوني فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم ثم يقول عز وجل سلوني فيقولون رضينا ربنا وسألنا فيزيدهم من مزيد فضله وكرامته مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ويكون ذلك مقدار تفرقهم من الجمعة قال أنس قفلت بأبي وأمي يارسول الله مقدار تفرقهم ؟ قال كقدر الجمعة إلى الجمعة قال ثم يحمل عرش ربنا تبارك وتعالى معهم الملائكة والنبيون ثم يؤذن لأهل الغرف فيعودون إلى غرفهم وهما غرقتان من زمرتين خضراوين وليسوا إلى شيء أشوق منهم إلى الجمعة لينظروا إلى ربهم عز وجل وليزيدهم من مزيد فضله وكرامته قال أنس سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيني وبينه أحد ، (ورواه الدارقطني) أيضاً عن أبي بكر النيسابوري قال أخبرني أبو العباس بن الوليد بن يزيد قال أخبرني محمد بن شعيب قال أخبرني عمر مولى غفرة عن أنس ورواه محمد بن خالد بن خلي حدثنا أبو الهيثم الحكم بن نافع حدثنا صفوان قال قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحمن بن محمد عن ليث عن أبي عثمان عن أنس ورواه الإمام الأئمة محمد بن اسحاق ابن خزيمة عن زهير بن حرب حدثنا جرير عن ليث عن عثمان بن أبي حميد عن أنس ورواه عن الأسود بن عامر قال ذكر لي عن شريك عن أبي اليقطين عن أنس ورواه ابن بطة في الإبانة من حديث الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة وسياتي سياقه وقد جمع ابن أبي داود طرقه .

(فصل)

وأما حديث بريدة بن الحصيب فقال إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة حدثنا أبو خالد عبد العزيز بن أبان القرشي حدثنا بشير بن المهاجر عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامة ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان » .

(فصل)

وأما حديث أبي رزين العقيلي فرواه الإمام أحمد من حديث شعبة وحماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن عدى عن أبي رزين قال : « قلنا يا رسول الله أكلنا يرى ربه عز وجل يوم القيامة ؟ قال نعم ، قلت وما آية ذلك في خلقه ؟ قال أليس كلكم ينظر إلى القمر ليلة البدر ؟ قلنا نعم . قال الله أكبر وأعظم » ، قال عبد الله قال أبي والصواب حماد (وقال أبو داود سليمان بن الأشعث حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد بن سلمة به فقد اتفق شعبة وحماد بن سلمة وحسبك بهما على روايته عن يعلى بن عطاء ورواه الناس عنهما وعن أبي رزين فيه إسناد آخر قد تقدم ذكره في حديث الطويل وأبو رزين العقيلي له حجة وعداده من أهل الطائفة وهو لقيط بن عامر ويقال لقيط بن صبرة هكذا قال البخاري وابن أبي حاتم وغيرهما وقيل هما أثنان ولقيط بن عامر غير لقيط بن صبرة والصحيح الأول وقال ابن عبد البر من قال لقيط بن صبرة سبه إلى جده وهو لقيط بن عامر بن صبرة .

(فصل)

وأما حديث جابر بن عبد الله فقال الإمام أحمد حدثنا روح عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابراً يسأل عن الوعود فقال : « نحن يوم القيامة على كذا وكذا أى فوق الناس فندعى الأسم بأوتانها وما كانت تعد الأول فالأول ثم يأتينا ربنا بعد ذلك فيقول ومن تنتظرون ؟ فيقولون نتظر ربنا فيقول أنا ربكم فيقولون حتى نتظر إليك فينجلي لهم تبارك وتعالى يضحك ، قال فينطلق بهم ويتبعونه ويعطى كل إنسان منهم مناقق أو مؤمن نوراً ثم يتبعونه على جسر جهنم وعليه كلاب وحسك تأخذ من شاء الله ثم يطفأ نور المناققين ثم ينجو المؤمنون فتنجو أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر وسبعون ألفاً لا يحاسبون ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك ثم تحمل الشفاعة حتى يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شميرة فيجعلون بفناء الجنة ويعمل

أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى يبتون نبات الشيء في السيل ويذهب حراره ثم يسأل حتى يجعل الله له الدنيا وعشرة أمثالها معها ، رواه مسلم في صحيحه وهذا الذي وقع في الحديث من قوله على كذا وكذا قد جاء مفسراً في رواية صحيحة ذكرها عبد الحق في الجمع بين الصحيحين ، ونحن يوم القيامة على تل مشرفين على الخلاق ، وقال عبد الرزاق أنا ثابح بن زيد قال حدثني ابن جريج قال أخبرني زياد بن سعد أن أبا الزبير أخبره عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى ينظرون إلى وجهه فيخرون له سجداً فيقول ارفعوا رؤوسكم فليس هذا يوم عبادة . »

(وقال الدارقطني) أنا ثابح بن عيسى بن السكن حدثنا أحمد بن محمد بن عمر بن يونس حدثنا محمد بن شرحبيل الصنعاني قال حدثني ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يتجلى لنا ربنا عز وجل يوم القيامة ضاحكاً . »

ورواه أبو قرة عن مالك بن أنس عن زياد بن سعد حدثنا أبو الزبير عن جابر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا كان يوم القيامة جمعت الأمم فذكر الحديث وفيه فيقول أتعرفون الله عز وجل إن رأيتموه ؟ فيقولون نعم ؛ فيقول وكيف تعرفونه ولم تروه ؟ فيقولون نعم أنه لا عدل له ، قال فيتجلى لهم تبارك وتعالى فيخرون له سجداً ، (وقال ابن ماجه في سننه) حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا أبو حاتم العباداني عن فضل بن عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرعقوا رؤوسهم فإذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة وهو قول الله عز وجل (سلام قولاً من رب رحيم) فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعم ماداموا ينظرون إليه حتى يستجب عنهم وتيق فيهم بركته ونوره ، (وقال حرب في مسأله) حدثنا يحيى بن أبي حزم حدثنا يحيى بن محمد أبو حاتم العباداني في هذا الحديث سياق آخر رواه أيضاً من طريق العباداني عن الفضل بن عيسى عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينا أهل الجنة في مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تبارك وتعالى قد أشرف فقال تعالى يا أهل الجنة سلوني قالوا نسألك الرضى عنا قال رضائي أحلكم داري وأنا لكم كرامتي ؛ هذا أو أنها فسلوني . قالوا نسألك الزيادة قال فيؤتون بنجاب من ياقوت أحمر أو زمهرير أو أخضر وياقوت أحمر فجاءوا عليها

تضع حوافرها عند منتهى طرفها فيأمر الله بأشجار عليها الثمار فتجىء جوارى الخور العين
ومن يلقن نحن الناحات فلا نبأس ونحن الخالدات فلا نموت ، أزواج قوم مؤمنين كرام ،
ويأمر الله عز وجل بكشيان من مسك أبيض أذفر فيثير عليهم ريحا يقال لها المثيرة حتى تنتهي
بهم إلى جنة عدن وهي قصبة الجنة ، فتقول الملائكة ياربنا قد جاء القوم فيقول مرحبا
مرحبا بالصادقين ومرحبا بالظالمين . قال فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله تبارك
وتعالى ويتمتعون بنور الرحمن حتى لا يبصر بعضهم بعضا ، ثم يقول أرجعوا إلى القصور
بالتحف فيرجعون وقد أبصر بعضهم بعضا فقال رسول الله صلى الله وسلم فذلك قوله تعالى
(نزلنا من غفور رحيم) ، رواه في كتاب البعث والنفوس وفي كتاب الرؤية قال وقد مضى
في هذا الكتاب وفي كتاب الرؤية ما يؤكد هذا الخبر وقال الدارقطني أبنا الحسن بن اسماعيل
أبنا أبو الحسن علي بن عبدة حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر
عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل يتجلى للناس عامة ويتجلى
لأبي بكر خاصة » .

(فصل)

وأما حديث أبي أمامة فقال ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن عطاء الخراساني عن
يحيى بن أبي عمرو السيباني عن عمرو بن عبد الله الحضرمي عن أبي أمامة قال : « دخلنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فكان أكثر خطبته ذكر الدجال يحدنا منه ، ويحدنا
عنه حتى فرغ من خطبته ، فكان فيما قال لنا يومئذ إن الله عز وجل لم يبعث نبيا إلا حذره
أمنه وإن آخر الأنبياء وأتم آخر الأمم وهو خارج فيكم لا محالة فإن يخرج وأنا بين
أظفركم فأنا حبيب كل مسلم ، وإن يخرج فيكم بعدى فكل امرئ حبيب نفسه والله
خليفتي على كل مسلم ، إنه يخرج من خلة بين العراق والشام عات يميناً وعات شمالاً ، يا عباد
الله اتجروا وإنه يبدأ فيقول أنا نبي ولا نبي بعدى ، ثم يثني فيقول أنا ربكم ولن تروا ربكم
حتى تموتوا وإنه مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن فن لقيه منكم فليتل في وجهه
وليقرأ فرائع سورة أصحاب الكهف وإنه يسلط على قس من بني آدم فيقتلها ثم يحبسها وإنه
لا يعدو ذلك ولا يسلط على نفس غيرها وإن من فتنة أن منه جنة ونارا فتأثره جنة
وجنته نار فن ابتلى بناره فليغمض عينيه وليستغث بالله تكن برداً وسلاما كما كانت النار
برداً وسلاما على إبراهيم وإن أيامه أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة
ويوم كالأيام وآخر أيامه كالربيع ، صبح الرجل عند باب المدينة فيبسي قبل أن يبلغ

بابها الآخر ، قالوا فكيف نصلي يا رسول الله في تلك الأيام ؟ قال تقدرون كما تقدرون في الأيام الطوال ، ورواه الدار قطني عن ابن صاعد عن أحمد بن الفرج عن ضمرة بن ربيعة عن يحيى بن أبي عمرو .

(فصل)

وأما حديث زيد بن ثابت فقال الإمام أحمد حدثنا أبو المثيرة قال حدثني أبو بكر قال حدثني ضمرة بن حبيب عن زيد بن ثابت ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه دعاء وأمره أن يتعاود به أهله كل يوم قال قل حين تصبح ليك اللهم ليك ، ليك وسعديك والخير في يديك ومنك وإليك ، اللهم وما قلت من قول أو نذرت من نذر أو حلفت من حلف فشيئتك بين يديه ، ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ، ولا حول ولا قوة إلا بك إنك على كل شيء قدير ، اللهم وما صليت من صلاة فعلت من صلاة ، وما لعنت من لعنة فعلت من لعنة ، أنت ولي في الدنيا والآخرة توفقي مسلماً والحقني بالصلحين ، أسألك اللهم الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ، ولنة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاءك ، من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . أعوذ بك اللهم أن أظلم أو أظل أو أعنتى أو يعنتى عليّ أو أكسب خطيئة محبة أو ذنبا لا تغفره . اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ذا الجلال والإكرام فإني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفى بك شديدا أني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك . لك الملك ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير ، وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك وأشهد أن وعدك حق وأن لقاءك حق ، والجنة حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من في القبور . وأشهد أنك إن تكلمت إلى نفسي تكلمت إلى نعمة وعورة وذنوب وخطيئة وإني لا أتق إلا برحمتك فأغفر لي ذنبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وتب على إنك أنت التواب الرحيم ، رواه أبو داود في سننه .

(فصل)

وأما حديث عمار بن ياسر فقال الإمام أحمد حدثنا إسحاق الأزرق عن شريك عن أبي هانئ عن أبي مجلز : قال صلى بنا عمار صلاة فأوجز فيها فأنكروا ذلك فقال ألم أنتم الركوع والسجود ؟ قالوا بلى . قال أما إنني قد دعوت فيها بدعاء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به اللهم بملك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي ، وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكنية الجن

الغضب والرضا ، والتصدق في الفقر والغنى ، ولادة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاءك
غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين ، وأخرجنا
من حبان والحاكم في صحيحهما .

(فصل)

(وأما حديث عائشة) ففي صحيح الحاكم من حديث الزهري عن عروة عنها قالت قال
سول الله صلى الله عليه وسلم : « لجابر يا جابر ألا أبترك ؟ » قال بلى بترك الله بخير قال
مرت أن الله أحيا أباك فأقعدته بين يديه فقال تمن على عبدى ما تشاء أعطك قال يارب
عبدك حق عبادتك أتمنى عليك أن تردنى إلى الدنيا فأما تل مع نبيك ، فأقتل فيك مرة
خرى ، قال إنه قد سلف منى أنك إليها لا ترجع ، وهو فى المسند من حديث جابر وفى
سنده أدخله للترمذى فيه سياق أتم من هذا عن جابر قال : « لما قتل عبد الله بن عمرو
من حرام يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر ألا أحبرك ما قال الله عز
وجل لأبيك ؟ » قال بلى قال ما كلم الله عز وجل أحدا إلا من وراء حجاب وكلم أباك
بما (١) فقال يا عبدى تمن على أعطك ، قال يارب تحببني فأقتل فيك ثانية . قال أنه
سبق منى أنهم إليها لا يرجعون قال يارب فأبلغ من ورائى فأقول الله عز وجل هذه
آية (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا الآية) قال الترمذى هذا حديث حسن
ربب قلت واسناده صحيح ورواه الحاكم فى صحيحه .

(فصل)

وأما حديث عبد الله بن عمر فقال الترمذى حدثنا عبد بن حميد عن شبابة عن اسرائيل
عن ثوير بن أبي فاختة وقال الطبرانى حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابو معاوية محمد بن حازم
عن عبد الملك بن أبجر عن ثوير بن أبي فاختة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « إن أدنى أهل الجنة منزلة لرجل ينظر فى ملكة أنى سته يرى أقصاه كما يرى أدناه
ينظر إلى أزواجه وسروره وخدمه وأن أفضلهم منزلة من ينظر إلى وجه الله تبارك وتعالى كل
م م تين ، (قال الترمذى) وروى هذا الحديث من غير وجه عن اسرائيل عن ثوير

(١) أى موجه ليس بينهما حجاب ولا رسول انتهاه ح

ابن عمر مرفوعا ورواه عبد الملك بن أبيجر عن ثوبان عن عماره عن ابن عمر مرفوعا وروى الأشعبي عبيد الله عن سفيان الثوري عن ثوبان عن مجاهد عن ابن عمر نحوه ولم يرفعه حدثنا بذلك أبو كريب قلت ورواه الحسن بن عرفة عن شعبة عن إسرائيل عن ثوبان عن ابن عمر مرفوعا وزاد فيه : ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقال سعيد بن هشيم بن بشير عن أبيه عن كريب بن حكيم عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يوم القيامة أول يوم نظرت فيه عين إلى الله تبارك وتعالى ، ورواه الدارقطني عن جماعة عن أحمد بن يحيى بن حبان الرقي عن إبراهيم بن خراذ عنه .

(وقال الدارقطني) حدثنا أحمد بن سليمان حدثنا أحمد بن يونس حدثنا عبد الحميد بن صالح حدثنا أبو شهاب الحياطي عن خالد بن دينار عن حماد بن جعفر عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ألا أخبركم بأسفل أهل الجنة . قالوا بلى يا رسول الله ، فذكر الحديث إلى أن قال حتى إذا بلغ النعيم منهم كل مبلغ وظنوا أن لا نعيم أفضل منه أشرف الرب تبارك وتعالى عليهم فينظرون إلى وجه الرحمن عز وجل فيقول يا أهل الجنة هللوني وكبروني وسبحوني بما كنتم تهللوني وتكبروني وتسبحوني في دار الدنيا فيتجاوبون بهليل الرحمن فيقول تبارك وتعالى لادوا يداد قم فمجدني فيقوم داود فيهجد ربه عز وجل ، (وقال عثمان) بن سعيد الدارمي في رده على بشر المريسي حدثنا أحمد بن يونس عن أبي شهاب الحياطي عن حماد بن دينار عن حماد بن جعفر عن ابن عمر يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة إذا بلغ النعيم منهم كل مبلغ وظنوا أن لا نعيم أفضل منه تجلى لهم الرب تبارك وتعالى فنظروا إلى وجه الرحمن فلنسوا كل نعيم ما ينوه حين نظروا إلى وجه الرحمن . »

(فصل)

وأما حديث حمارة بن روية فقال ابن بطة في الإبابة حدثنا عبد العافر بن سلامة الحمصي حدثنا محمد بن عوف بن سفيان الطائي حدثنا أبو اليان حدثنا إسماعيل بن عياش عن عبد الرحمن بن عبد الله بن إسماعيل بن أبي خالد عن أبي بكر بن حمارة بن روية عن أبيه قال : « نظر النبي ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر . لانصرون في رؤيته . فإن استطعتم ألا تنبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل عروبها فافعلوا ، قال ابن بطة وأخبرني أبو القاسم عمر بن أحمد عن أبي بكر أحمد بن هارون حدثنا عبد الرزاق عن منصور حدثنا المنيرة حدثنا المسعودي عن إسماعيل بن أبي خالد عن أبي بكر بن حمارة بن روية عن أبيه قال : « نظر رسول الله ﷺ إلى القمر ليلة البدر فقال إنكم سترون ربكم

تبارك وتعالى كما ترون هذا القمر لاتصامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لاتقبلوا على ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين بعد غروبها فافعلوا .

(فصل)

وأما حديث سلمان الفارسي فقال أبو معاوية حدثنا حاصم الأحول عن أبي عثمان عن سلمان الفارسي قال : د يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون يانبي الله إن الله فتح بك وختم بك وغفر لك ، قم فاشفع لنا إلى ربك ، فيقول نعم أنا صاحبكم فيخرج يحوش الناس حتى ينتهي إلى باب الجنة فيأخذ بحلقة الباب فيقرع فيقال من هذا ؟ فيقال محمد قال فيفتح له فيجىء حتى يقوم بين يدي الله فيستأذن في السجود فيؤذن له ، الحديث .

(فصل)

وأما حديث حذيفة بن اليمان فقال ابن بطة أحبرني أبو القاسم عمر بن أحمد عن أبي بكر أحمد بن مارون حدثنا يزيد بن جمهور حدثنا الحسن بن يحيى بن كثير العبدي حدثني أبي عن إبراهيم بن المبارك عن القاسم بن مطيب عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة بن اليمان وقال الزرار حدثنا محمد بن معمر وأحمد بن عمرو بن عبيد الصغرى قال حدثنا يحيى بن كثير حدثنا إبراهيم بن المبارك عن القاسم بن مطيب عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ : د أتاني جبريل فإذا في كفه مرآة كأصنى المرآيا وأحسنها وإذا في وسطها نكتة سوداء قال قلت يا جبريل ما هذا ؟ قال هذه الدنيا صفاءها وحسنها قال قلت وما هذه اللمة في وسطها ؟ قال هذه الجمعة قال قلت وما الجمعة ؟ قال يوم من أيام ربك عظيم وساخبرك بشرفه وفضله واسمه في الآخرة (أما شرفه وفضله في الدنيا فإن الله تعالى جمع فيه أمر الخلق وأما ما ربحي فيه فإن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسألان الله فيها خيراً إلا أعطاهما إياه) وأما شرفه وفضله واسمه في الآخرة فإن الله تبارك وتعالى إذا صير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار وجرت عليهم أيامها وساعاتها ليس بها ليل ولا نهار إلا قد علم الله مقدار ذلك وساعاته فإذا كان يوم الجمعة في الحين الذي يبرز أو يخرج فيه أهل الجنة إلى جمعهم نادى نادى مناد بأهل الجنة اخرجوا إلى دار المزيد لا يعلم سعة وعرضه وطوله إلا الله عز وجل في كشيان من المسك قال فيخرج عليها الأنبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت قال فإذا وضعت لهم وأخذ القوم بحالهم بعث الله تبارك وتعالى عليهم ريحاً تدعى المثيرة تثير عليهم آثار المسك الأبيض تدخله من تحت ثيابهم وتخرجه في وجوههم وأشعارهم فتلك الريح أعجب كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحسنكم لو دفع إليها ذلك الطيب

ياذن الله تعالى قال ثم يوحى الله سبحانه إلى حملة العرش فيوضع بين ظهراني الجنة وبينه وبينهم الحجب فيكون أول ما يسمعون منه أن يقول أين عبادي الذين أطاعوني في الغيب ولم يروني وصدقوا رسل واتبعوا أمرى فسلوني فهذا يوم المزد ، قال فيجتمعون على كلة واحدة ربنا رضينا عنك فارض عنا ، قال فيرجع الله تعالى في قولهم ان يا أهل الجنة اني لو لم أرض عنكم لما أسكتكم جنتي فسلوني فهذا يوم المزد ، قال فيجتمعون على كلة واحدة رضينا عنك فارض عنا ، قال فيرجع الله عز وجل في قولهم ان يا أهل الجنة اني لو لم أرض عنكم لما أسكتكم جنتي فهذا يوم المزد فسلوني ، قال فيجتمعون على كلة واحدة رب وجهك رب وجهك أرنا ننظر اليه ، قال فيكشف الله تبارك وتعالى تلك الحجب ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى عليهم أن لا يحترقوا لا حترقوا بما غشيه من نوره ، قال ثم يقال ارجعوا إلى منازلكم قال فيرجعون إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم وخفين عليهم بما غشيه من نوره فإذا صاروا إلى منازلهم زاد النور وأمكن ، وزاد وأمكن حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها قال فيقول لهم أزواجهم لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها قال فيقولون ذلك بأن الله تبارك وتعالى تجلى لنا فنظرنا منه إلى ما خفينا به عليكم ، قال فلهم في كل سبعة أيام الصحف على ما كانوا فيه قال وذلك قوله عز وجل (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأ أعين جزاء بما كانوا يعملون) (وقال عبد الرحمن بن مهدي) حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن مسلم بن يزيد السعدي عن حذيفة في قوله عز وجل (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال النظر إلى وجه الله عز وجل ، قال الحاكم وتفسير الصحابي عندنا في حكم المرفوع .

(فصل)

وأما حديث ابن عباس فروى ابن خزيمة من حديث حماد بن سلمة عن ابن جندب عن أبي نضرة قال : خطبنا ابن عباس فقال قال رسول الله ﷺ : د ما من نبي إلا وله دعوة تعجلها في الدنيا وإلى اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فآتي باب الجنة فأخذه بحلقه الباب فاقصر الباب فيقال من أنت ؟ فأقول أنا محمد فآتي ربي وهو على كرسيه أو على سريره فيتجلى لي ربي فأخره ساجداً ، ورواه ابن عبيد عن ابن جندب فقال عن أبي سعيد بدل ابن عباس وقال أبو بكر بن أبي داود حدثنا عيسى بن محمد بن الأشعث حدثنا ابن جبير قال حدثني أبي جبير عن الحسن بن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : د ان أهل الجنة يرون ربهم تبارك وتعالى في كل يوم جمعة في رمال الكافور وأقرهم منه مجلساً أسرعهم إليه يوم الجمعة وأبكرهم غدواً ، (إسناد الأرواح)

(فصل)

وأما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص فقال الصنعاني حدثنا صدقة بن عمرو المقدي قال قرأت على محمد بن اسحاق حدثني أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أبيه عبد الله بن عمرو قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث مروان بن الحكم وهو أمير المدينة قال : « خلق الله الملائكة لعبادته أصنافاً فإن منهم للملائكة قياماً صافين من يوم خلقهم إلى يوم القيامة وملائكة ركوعاً خشوعاً من يوم خلقهم إلى يوم القيامة ، وملائكة سجوداً منذ خلقهم إلى يوم القيامة ، فإذا كان يوم القيامة وتجلّى لهم تعالى ونظروا إلى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك » .

(فصل)

وأما حديث أبي بن كعب فقال الدارقطني حدثنا عبد الصمد بن علي حدثنا محمد بن زكريا بن دينار قال حدثني قطبة بن علاقة حدثنا أبو جعدة عن أبي العباس عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ في قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال النظر إلى وجهه الله عز وجل (وأما حديث كعب بن عجرة) فقال محمد بن حيد حدثنا إبراهيم بن الحمار عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن كعب بن عجرة عن النبي ﷺ في قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الزيادة النظر إلى وجهه الله تبارك وتعالى .

(فصل)

وأما حديث فضالة بن عبيد فقال عثمان بن سعيد الدارمي حدثنا محمد بن المهاجر عن أبي حنبل عن أبي الدرداء أن فضالة يعني ابن عبيد كان يقول : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العرش بعد الموت ، ولذة النظر إلى وجهك والتشوق إلى لقاءك ، في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة » .

(فصل)

وأما حديث عبادة بن الصامت في مسند أحمد من حديث بقية حدثنا يحيى بن سعيد عن خالد بن معدان عن عمرو بن الأسود عن جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال : « قد حدثكم عن الدجال حتى خشيت أن لا يعقلوا إن مسح الدجال

رجل قصير أفح (١) جعد أعور مطموس العين ليست بناتئة ولا جحراء (٢) فإن التمس عليكم فاعلموا أن ربكم ليس بأعور وإنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا ، (وأما حديث الرجل من أصحاب النبي ﷺ) فقال الصنعاني حدثنا روح بن عباد حدثنا عباد بن منصور قال سمعت عدي بن أرطاة يخطب على المنبر بالمداثر جعل يعظ حتى بكى وأبكأنا ثم قال كونوا كرجل قال لإبنه وهو يعظه ، يا بني أوصيك أن لاتصلي صلاة إلا ظننت أنك لاتصلي بعدها غيرها حتى تموت ، وتعال يا بني لعمل عمل رجلين كأنهما قد وقفا على النار ثم سألا الكرة ، ولقد سمعت فلانا - نسي عباد اسمه - ما بيني وبين رسول الله ﷺ غيره فقال إن رسول الله ﷺ قال : « إن لله ملائكة ترعد فرائسهم من مخافته ما منهم ملك تقطر دمعته من عينه إلا وقعت ملكا يسبح الله تعالى ، قال وملائكة سجود منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة وصفوف لم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون إلى يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة وتجلى لهم ربهم فنظروا إليه قالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك أن نعبدك . »

(فصل)

وهناك بعض ما قاله أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون وأئمة الإسلام بعدم .

(قول) أبي بكر الصديق رضى الله عنه قال أبو اسحاق عن عامر بن سعد قرأ أبو بكر الصديق (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) فقالوا ما الزيادة يا خليفة رسول الله ؟ قال النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى (هول) على بن أبي طالب رضى الله عنه قال عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا علي بن مسيرة الهمداني حدثنا صالح بن أبي خالد العنبري عن أبي الأحوص عن أبي اسحاق الهمداني عن حمارة بن عبيد قال سمعت علياً يقول : « من تمام النعمة دخول الجنة والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى إلى جنته » (قول) حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي اسحاق عن مسلم بن يزيد عن حذيفة قال الزيادة النظر إلى وجه الله تبارك

(١) أفح متباعد ما بين العندين (٢) جحراء أى غائرة متحجرة فى تقرنها وقال الأزهري هى بالحاء وأنكر الحاء والجحراء الضيقة التى لها غصص ورمص ومنه قيل للبرأة جحراء إذا لم تكن نظيفة المكان وروى جحراء قال الهروى إن كانت هذه اللفظة محفوظة فعناها أنها ليست بصلبة ولا متحجرة اهـ من النهاية. ع

وتعالى (قول) عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم ذكر أبو هريرة عن
 هلال عن عبد الله بن عكيم قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول في هذا المسجد مسجداً الكوفة
 يبدأ باليمين قبل أن يحدثنا فقال : « والله ما منكم من إنسان إلا إن ربه سيخلو به يوم القيامة
 كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر قال فيقول ما غرك في يابن آدم ثلاث مرات ، ماذا أجبت
 المرسلين ثلاثاً ؟ كيف عملت فيما علمت ، وقال ابن أبي داود حدثنا أحمد بن الأزهر حدثنا
 إبراهيم بن الحكم حدثنا أبي عن عكرمة قال قيل لابن عباس كل من دخل الجنة يرى الله عز
 وجل ؟ قال نعم ، وقال أسباط بن نصر عن اسماعيل السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن
 ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل ؟ (قول
 معاذ بن جبل) قال عبد الرحمن بن أبي حنيم أنيأنا اسحاق بن أحمد الخزاز حدثنا اسحاق
 ابن سليمان الرازي عن المغيرة بن مسلم عن ميمون بن أبي حمزة قال : « كنت جالساً عند أبي وائل
 فدخل علينا رجل يقال له أبو عفيف فقال له شقيق بن سلمة يا أبا عفيف ألا تحدثنا عن معاذ
 ابن جبل قال بلى سمعته يقول يحشر الناس يوم القيامة في صعيد واحد فينادي أن المتقون
 فيقومون في كنف واحد من الرحمن لا يحتجب الله منهم ولا يستتر ، قلت من المتقون ؟ قال
 قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان وأخلصوا لله في العبادة فيمرون إلى الجنة ، (قول أبي هريرة
 رضى الله عنه) قال ابن وهب أخبرني ابن لحيمة عن أبي النصر أن أبا هريرة كان يقول إن
 تروا ربكم حتى تذكروا الموت (قول عبد الله بن عمر) قال حسين الجعفي عن عبد الملك بن
 أبجر عن ثوبان عن ابن عمر قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر إلى ملكه ألقى عام يرى
 أدناه كما يرى أنفاه وإن أفضلهم منزلة لمن ينظر إلى وجه الله في كل يوم مرتين ، (قول فضالة
 ابن عبيد) ذكر الدارمي عن محمد بن مباحر عن أبي حنبل عن أبي الدرداء أن فضالة بن عبيد
 كان يقول : « اللهم إني أسألك الرضا بعد القضا ، ورد العيش بعد الموت ، ولذة النظر إلى
 وجهك ، وقد تقدم : (قول أبي موسى الأشعري) قال وكيع عن أبي بكر الهذلي عن أبي تيممة
 عن أبي موسى قال الزيادة النظر إلى وجه الله ، وروى يزيد بن هارون وابن أبي عدي وابن
 علية عن التيمي عن أسلم العجلي عن أبي مزانة عن أبي موسى الأشعري أنه كان يحدث الناس
 فخصوا بأبصارهم فقال ما صرف أبصاركم عني ؟ قالوا الهلال قال فكيف بكم إذا رأيتم وجه
 الله جبهة (قول أنس بن مالك) قال ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن يمان حدثنا شرك عن
 أبي اليقطين عن أنس بن مالك في قوله عز وجل « ولدينا مزيد » قال يظهر لهم الرب تبارك
 يوم القيامة (قول جابر بن عبد الله) قال مروان بن معاوية عن الحكم بن أبي خالد عن
 الحسن عن جابر قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة وأديم عليهم بالكرامة جئاتهم خيول من

ياقوت أحر لا يقول ولا تروث لها أجنة فيقعدون عليها ثم يأتون الجبار فإذا تجمل لهم
خروا سجدا فيقول يا أهل الجنة ارفعوا رؤسكم فقد رضيت عنكم لا سخط بعدى ، (قال
الطبري) فتحصل في الباب عن روى عن رسول الله ﷺ من الصحابة حديث الرؤية ثلاث
وعشرون نفسا منهم على وأبو هريرة وأبو سعيد وجرير وأبو موسى وصهيب وجابر
وابن عباس وأنس وعمار بن ياسر وأبي بن كعب ، وابن مسعود وزيد بن ثابت
وحذيفة بن اليمان وعبادة بن الصامت وعدى بن حاتم وأبو رزين العقيلي وكعب بن عجرة
وفضالة بن عبيد وبريدة بن الحبص ورجل من أصحاب النبي ﷺ (وقال الدارقطني)
أنبأنا محمد بن عبد الله حدثنا جعفر بن محمد الأزهر حدثنا مفصل بن غسان قال سمعت يحيى
ابن معين يقول عندي سبعة عشر حديثا في الرؤية كلها صحيح (وقال البيهقي) روي في
إثبات الرؤية عن أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس
وأبي موسى وغيرهم ولم يرو عن أحد منهم تقيا ولو كانوا فيها مختلفين لنقل اختلافهم في
ذلك لإيننا كما أنهم لما اختلفوا في رؤية الله بأبصار في الدنيا نقل اختلافهم في ذلك لإيننا فلما
نقلت رؤية الله سبحانه وتعالى بالأبصار في الآخرة عنهم ولم ينقل عنهم في ذلك اختلاف كما نقل
عنهم فيها اختلاف في الدنيا علنا أنهم كانوا على القول برؤية الله بالأبصار في الآخرة متفقين
ووجهين .

(فصل)

وأما التابعون ونزل الإسلام وعصاة الإيمان من أئمة الحديث والفقه والتفسير وأئمة
التصوف فأقوالهم أكثر من أن يحيط بها إلا الله عز وجل قال سعيد بن المسيب الزيادة
النظر إلى وجه الله رواه مالك عن يحيى عنه وقال الحسن الزيادة النظر إلى وجه الله رواه ابن
أبي حاتم عنه وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى رواه حماد بن
زيد عن ثابت عنه وقاله عامر بن سعد البجلي ذكره سفيان عن أبي إسحاق عنه وقاله عبد
الرحمن بن سابط رواه جرير عن ليث عنه وقاله عكرمة وجاهد وقادة والسدي والضحاك
وكعب وكتب عمر بن عبد العزيز إلى بعض عماله أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله ولزوم
طاعته واتمسك بأمره والمعاهدة على ما حملك الله من دينه واستحفظك من كتابه فان بتقوى
الله نجما أولياء الله من سخطه وبها رافقوا أنبياءه وبها نضرت وجوههم ونظروا إلى خالقهم
وهي عصمة في الدنيا من الفتن ومن كرب يوم القيامة ، وقال الحسن لو علم العابدون في الدنيا
أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت أنفسهم في الدنيا وقال الأعمش وسعيد بن جبيرة

إن أشرف أهل الجنة لمن ينظر إلى الله تبارك وتعالى غدوة وعشية ، وقال كعب ما نظر الله سبحانه إلى الجنة قط إلا قال طيب لأهلك فزادت ضعفا على ما كانت حتى يأتيها أهلها وما من يوم كان لهم عيد في الدنيا إلا ويخرجون في مقداره في رياض الجنة فيبرز لهم الرب تبارك وتعالى فينظرون إليه وتسنى عليهم الريح المسك ولا يسألون الرب تعالى شيئا إلا أعطاهم حتى يرجعوا وقد ازدادوا على ما كانوا من الحسن والجمال سبعين ضعفا ، ثم يرجعون إلى أزواجهم وقد ازددن مثل ذلك . وقال هشام بن حسان إن الله سبحانه وتعالى يتجلى لأهل الجنة فإذا رآه أهل الجنة نسوا نعيم الجنة وقال طاووس أصحاب المراء والمقاييس (١) لا يزال بهم المراء والمقاييس حتى يصحودوا الرؤية ويخالعوا أهل السنة وقال شريك عن أبي إسحاق السبيعي الزيادة النظر إلى وجه الرحمن تبارك وتعالى وقال حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه تلا هذه الآية (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال إذا دخل أهل الجنة الجنة أعطوا فيها ما سألوا بما تناؤا فيقول الله عز وجل لهم إنه قد بى من حقكم شيء لم تعطوه فيتعجل لهم ربهم فلا يكون ما أعطوه عند ذلك بشيء فالحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه ربهم عز وجل (ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ، بعد نظرهم إلى ربهم تبارك وتعالى ، وقال علي بن المديني سألت عبد الله بن المبارك عن قوله تعالى (من كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا) قال عبد الله من أراد النظر إلى وجه الله خالقه فيعمل عملا صالحا ولا يخبر به أحدا . وقال نعيم بن حماد سمعت ابن المبارك يقول ما حجب الله عز وجل أحدا عنه إلا عذبه ثم قرأ (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، ثم إنهم لصالوا الجحيم ، ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) قال بالرؤية ذكره ابن أبي الدنيا عن يعقوب بن إسحاق عن نعيم ، وقال عباد بن العوام قدم علينا شريك بن عبد الله منذ خمسين سنة فقلت له يا أبا عبد الله إن عندنا قوما من المعتزلة يشكرون هذه الأحاديث ، إن الله ينزل إلى سماء الدنيا ، وه إن أهل الجنة يرون ربهم ، تحدثني بنحو عشرة أحاديث في هذا وقال أما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عن أخذنا ، وقال عقة بن قبيصة أئمتنا أبا نعيم يوما فقول إلينا من الدرجة التي في داره مجلس وسطها كأنه مغضب فقال حدثنا سفيان بن سعيد ومندر الثوري وزهير بن معاوية وحدثنا حسن بن صالح بن حبي وحدثنا شريك بن عبد الله النخعي هؤلاء أبناء

(١) المراء الجدال والمقاييس جمع قياس وأهلها هم الذين يقيسون الأشياء والنظائر التي

لم يعرف لها بمحوصها حكم شرعا على ما له حكم ليعطوها حكم تنبيهها . ع

المهاجرين يحدوثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة حتى جاء ابن يهودى صباح يزعم أن الله تعالى لا يرى - يعنى بنى المريسى .

(فصل)

فى المنقول عن الأئمة الأربعة ونظرانهم وشيوخهم وأتباعهم على طريقهم ومناهجهم (ذكر قول إمام دار الهجرة مالك بن أنس) قال أحمد بن صالح المصرى حدثنا عبد الله بن وهب قال قال مالك بن أنس : الناس ينظرون إلى ربهم عز وجل يوم القيامة بأعينهم ؟ وقال الحارث بن مسكين حدثنا أسب قال سئل مالك عن قوله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) أتتظر إلى الله عز وجل ؟ قال نعم ، فقلت إن أقواماً يقولون تنظر ما عنده ، قال بل تنظر إليه نظراً وقد قال موسى رب أرنى أنظر إليك ، قال لن ترانى وقال الله تعالى : (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وذكر الطبرى وغيره أنه قيل لمالك إنهم يزعمون أن الله لا يرى ، فقال مالك السيف السيف (ذكر قول ابن الماجشون) قال أبو حاتم الرازى قال أبو صالح كاتب الليث أُملى على عبد العزيز بن أبى سلمة الماجشون وسألته عما جعلت الجهمية فقال لم يزل يلى لهم الشيطان حتى جهدوا قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) فقالوا لا يراه أحد يوم القيامة . لحدوا والله أفضل كرامة الله التى أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر إلى وجهه ونضرتة ليأبى فى مقعد صدق عند مليك مقتدر فوزب السماء والأرض ليحلم رؤيته يوم القيامة المخلصين له ثواباً لينضرب بها وجوههم دون المحرمين وتفلح بها حجته على الجاحدين وهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا يرونه كما زعموا أنه لا يرى ولا يكلمهم ولا ينظر إليهم ولم عذاب أليم (ذكر قول الأوزاعى) ذكر ابن أبى حاتم عنه قال اتى لأرجو أن يحجب الله عز وجل جهما وأصحابه عن أهل نوابه الذى وعده الله أوليائه حين يقول : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ، فجحد جهم وأصحابه أفعل نوابه الذى وعده الله أوليائه (ذكر قول الليث بن سعد) قال ابن أبى حاتم حدثنا إسماعيل بن أبى الحارث حدثنا الهيثم بن حارثة قال سمعت الوليد بن مسلم يقول سألت الأوزاعى وسفيان الثورى ومالك بن أنس والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التى فيها الرواية فقالوا تمر بلا كيب (قول سفيان بن عيينة) ذكر الطبرى وغيره عنه أنه قال من لم يقل إن القرآن كلام الله وإن الله يرى فى الجنة فهو جهى ، وذكر عنه ابن أبى حاتم أنه قال لا يصح خلف الجهى والجهى الذى يقول لا يرى ربه يوم القيامة (قول جرير بن عبد الحميد) ذكر ابن أبى حاتم عنه أنه ذكر حديث ابن سابط فى الرواية

أنها تنظر إلى وجه الله فأنكره رجل فصاح به وأخرجه من مجلسه (قول عبد الله بن المبارك)
 ذكر عبد الرحمن بن أبي حاتم عنه أن رجلا من الجهمية قال له يا أبا عبد الرحمن (خذوا
 بآن جهان جون ببند) ومعناه كيف يرى الله يوم القيامة ! فقال بالأمين ، وقال ابن أبي
 الدنيا حدثنا يعقوب بن إسحق قال سمعت نعيم بن حماد يقول سمعت ابن المبارك يقول
 ما حجب الله عنه أحداً إلا عذبه ثم قرأ (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لصالوا
 الجحيم ، ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون)

قال ابن المبارك بالرؤية (قول وكيع بن الجراح) ذكر ابن أبي حاتم عنه أنه قال يراه
 تبارك وتعالى المؤمنون في الجنة ولا يراه إلا المؤمنون (قول قتيبة بن سعيد) ذكر ابن أبي
 حاتم عنه قال قول الأئمة المأخوذ به في الإسلام والسنة الإيمان بالرؤية والتصديق بالأحاديث
 التي جاءت عن رسول الله ﷺ في الرؤية (قول أبي عبيد القاسم بن سلام) ذكر ابن بطه
 وغيره عنه أنه ذكرت عنده هذه الأحاديث التي في الرؤية فقال هي عندنا حق رواها الثقات
 عن الثقات إلى أن صارت إلينا إلا أنا إذا قيل لنا فسروها لنا قلنا لا نفسر منها شيئا ولكن
 نمضيها كما جاءت (قول أسود بن سالم تسيخ الإمام أحمد) قال المروزي حدثنا عبد الوهاب
 الوراق قال سألت أسود بن سالم عن أحاديث الرؤية فقال أحلف عليها بالطلاق وبالمشي (١)
 لأنها حق (قول محمد بن إدريس الشافعي) قد تقدم رواية الربيع عنه أنه قال في قوله تعالى
 (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لما حجب هؤلاء في السخط كلن في هذا دليل على أن
 أولياءه يرونه في الرضا قال الربيع فقلت يا أبا عبد الله وتقول به ؟ قال نعم وبه أدين الله ،
 ولو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى الله عز وجل لما عبده : وقال ابن بطه حدثنا ابن
 الأنباري حدثنا أبو القاسم الأنطاقي صاحب المزني قال قال الشافعي رحمه الله (كلا إنهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون) دلالة على أن أولياء الله يرونه يوم القيامة بأبصارهم ووجوههم
 (قول امام السنة احمد بن حنبل) قال اسحاق بن منصور قلت لأحمد أليس ربنا تبارك
 وتعالى يراه أهل الجنة ؟ أليس تقول بهذه الأحاديث ؟ قال احمد صحيح . قال ابن منصور
 وقال اسحق بن راهويه صحيح ولا يدعه الاكل مبتدع أو ضعيف الرأي (وقال الفضل بن
 زياد) سمعت أبا عبد الله وقيل له تقول بالرؤية ! فقال من لم يقل بالرؤية فهو جهلي ، قال
 سمعت أبا عبد الله وبلغه عن رجل أنه قال أن الله لا يرى في الآخرة فغضب غضبا شديدا ثم

قال من قال ان الله لا يرى في الآخرة فقد كفر ، عليه لعنة الله و غضبه ، من كان من الناس
أليس يقول الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقال (كلا إنهم عن ربهم
يومئذ لمحجوبون) وقال أبو داود سمعت أحمد وذكر له عن رجل شيء في الرؤية فغضب
وقال من قال ان الله لا يرى فهو كافر ، وقال أبو داود وسمعت أحمد بن حنبل وقيل له في
رجل يحدث بحديث عن رجل عن أبي العطف ان الله لا يرى في الآخرة فقال لعن الله من
يحدث بهذا الحديث اليوم ، ثم قال أخزى الله هذا ، وقال أبو بكر المروزي قيل لآبي عبد
الله تعرف عن يزيد بن هارون عن أبي العطف عن أبي الزبير عن جابر ان استقر الجبل
فسوف ترائي وان لم يستقر فلا ترائي في الدنيا ولا في الآخرة فغضب أبو عبد الله غضبا
شديدا حتى تبين في وجهه وكان قاعدا والناس حوله فأخذ نعله واتمل وقال أخزى الله هذا
لا ينبغي أن يكتب ودفع أن يكون يزيد بن هارون رواء أو حدث به وقال هذا جهي كافر
خالف ما قال الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقال (كلا إنهم عن
ربهم يومئذ لمحجوبون) أخزى الله هذا الحديث ، قال أبو عبد الله ومن زعم أن الله لا يرى
في الآخرة فقد كفر . وقال أبو طالب قال أبو عبد الله قول الله عز وجل (هل ينظرون
إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) (وجاء ربك والملك صفا صفا) فمن قال ان
الله لا يرى فقد كفر ، وقال اسحق بن ابراهيم ابن هاني سمعت أبا عبد الله يقول من لم
يؤمن بالرؤية فهو جهي والجهي كافر . وقال يوسف بن موسى بن محمد القطان قيل لآبي
عبد الله أهل الجنة ينظرون إلى ربهم تبارك وتعالى ويكلمونه ويكلمهم قال نعم ينظر إليهم
وينظرون إليه ويكلمهم ويكلمونه كيف شاؤا إذا شاؤا ، وقال حنبل بن اسحق سمعت أبا
عبد الله يقول القوم يرجعون إلى التعطيل في أقوالهم يشكرون الرؤية والآثار كلها وماظنتهم
على هذا حتى سمعت مقالهم قال حنبل وسمعت أبا عبد الله يقول من زعم أن الله لا يرى
في الآخرة فهو جهي فقد كفر . ورد على الله وعلى الرسول ومن زعم أن الله لم يتخذ ابراهيم
خليلا فقد كفر ورد على الله قوله ، قال أبو عبد الله فنحن نؤمن بهذه الأحاديث ونقر بها
ونعمرها كما جاءت ، وقال الأثرم سمعت أبا عبد الله يقول فأما من يقول ان الله لا يرى في
الآخرة فهو جهي . قال أبو عبد الله وأما تكلم من تكلم في رؤية الدنيا وقال ابراهيم بن
زياد الصائغ سمعت أحمد بن حنبل يقول : الرؤية من كذب بها فهو زنديق ، وقال حنبل
سمعت أبا عبد الله يقول : أدركنا الناس وما يشكرون من هذه الأحاديث شيئا - أحاديث
الرؤية - وكانوا يعدون بها على الجبل يملونها على حالها غير منكرين لذلك ولا مرتابين ،

وقال أبو عبد الله قال الله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ، وكلم الله موسى من وراء حجاب فقال رب أرني أنظر إليك قال ان تراني ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فأخبر الله عز وجل أن موسى يراه في الآخرة وقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) ولا يكون حجاب إلا لرؤية أخبر الله سبحانه وتعالى أن من شاء الله ومن أراد يراه والكفار لا يرونه ، قال حنبل وسمعت أبا عبد الله يقول قال الله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ،

والأحاديث التي تروى في النظر إلى الله تعالى حديث جابر بن عبد الله وغيره ، وتنظرون إلى ربكم ، أحاديث صحاح وقال : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ، النظر إلى وجه الله تعالى قال أبو عبد الله تؤمن بها وتعلم أنها حق أحاديث الرؤية وتؤمن بأن الله يرى ، نرى ربنا يوم القيامة لا نشك فيه ولا نرتاب ، قال وسمعت أبا عبد الله يقول . من زعم أن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن ورد على الله أمره يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، قال حنبل قلت لأبي عبد الله في أحاديث الرؤية فقال هذه صحاح تؤمن بها ونقر وكلما روى عن النبي ﷺ إسناده جيد أقرنا به قال أبو عبد الله إذا لم تقربا جاء عن النبي ﷺ ودفعناه ودنا على الله أمره قال الله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) (قول اسحاق بن راهويه) ذكر الحاكم وشيخ الإسلام وغيرهما عنه أن عبد الله بن طاهر أمير خراسان سأله فقال يا أبا يعقوب هذه الأحاديث التي يروونها في النزول والرؤية ما هن ؟ فقال رواها من روى الطهارة والفضل والصلاة والأحكام وذكر أشياء فان يكونوا في هذه عدولا وإلا فقد ارتفعت الأحكام وبطل الشرع فقال شفاك الله كما شفيتني أو كما قال (قول جميع أهل الإيمان) قال إمام الأئمة محمد بن اسحاق بن خزيمة في كتابه إن المؤمنين لم يختلفوا أن المؤمنين يرون خالقهم يوم المصاد ومن أنكر ذلك فليس بمؤمن عند المؤمنين (قول المزني) ذكر الطبري في السنة عن إبراهيم عن أبي داود المصري قال كنا عند نعيم ابن حماد جلوسا فقال نعيم للزني ما تقول في القرآن ؟ فقال أقول إنه كلام الله ! فقال غير مخلوق ؟ فقال غير مخلوق ، قال وتقول ان الله يرى يوم القيامة ؟ قال نعم فلما افرق بالناس قام إليه المزني فقال يا أبا عبد الله شهرتي على رؤوس الناس . فقال إن الناس قد أكثروا فيك فأردت أن أبرئك (قول جميع أهل اللغة) قال أبو عبد الله بن بطلة سمعت أبا عمر محمد ابن عبد الواحد صاحب اللغة يقول سمعت أبا العباس أحمد بن يحيى ثعلبا يقول في قوله تعالى (وكان بالمؤمنين رحيما تحيتهم يوم يلقونه سلام) أجمع أهل اللغة على أن اللقاء ههنا لا يكون إلا معاينة ونظرا بالأبصار وحسبك هذا الإسناد صحة ، واللقاء ثابت بنص القرآن كما تقدم

وبالنوار عن النبي ﷺ وكل أحاديث اللقاء صحيحة كحديث أنس في قصة حديث بئر معونة : «إنا قد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا» ، وحديث عبادة وطائفة وأبي هريرة وابن مسعود : «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه» وحديث أنس : «إنكم ستلقون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله» ، وحديث أبي ذر : «لو لقيتي بقراب الأرض حطايًا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئًا لقيتك بقرابها مغفرة» ، وحديث أبي موسى من لقي الله لا يشرك به شيئًا دخل الجنة ، وغير ذلك من أحاديث اللقاء التي اطردت كلها بلفظ واحد .

الفصل .

(في وجد منكرى الرؤية)

قد تقدم قوله تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وقول عبد الله بن المبارك ما حجب الله عنه أحدا إلا عذبه ثم قرأ قوله تعالى (ثم إنهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) قال بالرؤية وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة قال : « قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال هل نصارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست فيها سحابة ؟ قالوا لا ، قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس فيه سحابة ؟ قالوا لا ، قال فوالذي نفس محمد بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما فيلقى العبد فيقول أي هل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وتربع ؟ فيقول بلى ، فيقول أظننت أنك ملائقي ؟ فيقول لا ، فيقول فإني أنساك كما نسيتي ، ثم يلقى الثاني أي هل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وتربع ؟ فيقول بلى أي ربني ، فيقول أظننت أنك ملائقي فيقول لا ، فيقول إني أنساك كما نسيتي ، ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتبك ورسلك ووصليت وصمت وتصدقت ويئني بخير ما استطاع فيقول ههنا إذا ، ثم يقال الآن نبعث شاهداً عليك فيفكر في نفسه من الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفخذة انطلق فينطق فخذة ووجه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المتأفق وذلك الذي يسخط الله عليه ، فاجمع بين قوله فإنكم سترون ربكم وقوله لمن ظن أنه غير ملائمه فإني أنساك كما نسيتي وإجماع أهل اللغة على أن اللقاء المعانية بالأبصار يحصل لك العلم بأن منكر الرؤية أحق بهذا الوعيد (ومن تراجع أهل السنة على هذا الحديث) باب في الوعيد لمنكرى الرؤية كما فعل شيخ الإسلام وغيره وبالله التوفيق .

(فصل)

قد دل القرآن والسنة المتواترة وإجماع الصحابة وأئمة الإسلام وأهل الحديث عصابة الإسلام ونزل الإيمان وعاصمة رسول الله ﷺ على أن الله سبحانه وتعالى يرى يوم القيامة بالأبصار عياناً كما يرى القمر ليلة البدر صحواً وكما ترى الشمس في الظهيرة فإن كان لما أخبر الله ورسوله عنه من ذلك حقيقة وأن له والله حق الحقيقة فلا يمكن أن يرويه إلا من فوقهم لاستحالة أن يرويه من أسفل منهم أو خطفهم أو أمامهم أو عن يمينهم أو عن شمالهم وإن لم يكن لما أخبر به حقيقة كما يقول أفراس الصابئة والفلاسفة والمجوس والفرعونية بطل الشرع والقرآن فإن الذي جاء بهذه الأحاديث هو الذي جاء بالقرآن والشريعة والذي بلغها هو الذي بلغ الدين فلا يجوز أن يجعل كلام الله ورسوله عصين بحيث يؤمن ببعض معانيه ويكفر ببعضها فلا يجتمع في قلب العبد بعد الاطلاع على هذه الأحاديث وفهم معناها إنكارها والشهادة بأن محمداً رسول الله أبداً . والمحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ، والمتحرفون في باب رؤية الرب تبارك وتعالى نوعان (أحدهما) من يزعم أنه يرى في الدنيا ويحاضر ويسامر (الثاني) من يزعم أنه لا يرى في الآخرة البتة ولا يكلم عباده، وما أخبر الله به ورسوله وأجمع عليه الصحابة والأئمة يكذب العريقين وبالله التوفيق .

(الباب السادس والتون)

(في تكليمه سبحانه وتعالى لأهل الجنة وخطابه لهم ومحاضراته إياهم وسلامه عليهم)

قال تعالى (إن الذين يشترون بعدي الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم) وقال في حق الذين يكتبون ما أنزل الله من البيانات والهدى (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) فلو كان لا يكلم عباده المؤمنين لكانوا في ذلك هم وأعداؤه سواء ولم يكن في تخصيص أعدائه بأنه لا يكلمهم فائدة أصلاً إذ تكليمه لعباده عند الفرعونية والمعطلة مثل أن يقال يؤاكلهم ويشاربهم ونحو ذلك تعالى الله عما يقولون وقد أخبر الله سبحانه أنه يسلم على أهل الجنة وأن ذلك السلام حقيقة وهو قول من رب حيم وتقدم تفسير النبي ﷺ لهذه الآية في حديث جابر في الرؤية وأنه يشرف عليهم من فوقهم ويقول سلام عليكم يا أهل الجنة فيروونه عياناً وفي هذا إثبات الرؤية والتكليم والعلو والمعطلة تشكر هذه الأمور الثلاثة وتكفر القائل بها وتقدم حديث أبي هريرة في سوق الجنة وقول

النبي ﷺ ، ولا يبقى أحد في ذلك المجلس إلا حاضره الله حاضرة فيقول يا فلان أتذكر يوم فعلت كذا وكذا ، الحديث وتقدم حديث عدى بن حاتم ، ما منكم إلا من سيكلمه به يوم القيامة ، وحديث أبي هريرة في الرؤية وفيه ، يقول الرب تبارك وتعالى للعبد ألم أكرمك وأسودك ، الحديث وحديث بريدة ، ما منكم من أحد إلا سيخطو به ربه وليس بينه وبينه ترمان ولا حجاب ، الحديث وحديث أس في يوم الميزد وغاطبته فيه لأهل الجنة مراراً وبالجملة فتأمل أحاديث الرؤية تجد في أكثرها ذكر التكليم قال البخاري في صحيحه باب كلام الرب تبارك وتعالى مع أهل الجنة وساق فيه عدة أحاديث فافضل نعيم أهل الجنة رؤية وجهه تبارك وتعالى وتكليمه لهم فنكر ذلك إنكار لروح الجنة وأعلى نعيمها وأفضله الذي ما طابت لأهلها إلا به وراقه المستعان .

١٠ الباب السابع والستون .

(في أبدية الجنة وأنها لا تهنى ولا تنبذ)

هذا مما يعلم بالاضطرار أن الرسول ﷺ أخبر به قال تعالى : : وأما الذين سمعوا في الجنة خالدون فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ ، أى مقطوع ولا تنافى بين هذا وبين قوله إلا ما شاء ربك واختلاف السلف في هذا الاستثناء فقال معمر عن الضحاك هو في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه إنهم خالدون في الجنة مادامت السموات والأرض إلا مدة مكثهم في النار ، قلت ، وهذا يشمل أمرين (أحدهما) أن يكون الأخبار عن الذين سمعوا وقع عن قوم مخصوصين وهم هؤلاء (والثاني) وهو الاظهر أن يكون وقع عن جهة السعداء والتخصيص بالمذكورين هو في الاستثناء وما دل عليه ، وأحسن من هذين التقديرين أن ترد المشية إلى الجبيع حيث لم يكونوا في الجنة في الموقف وعلى هذا فلا يبقى في الآية تخصيص (وقالت فرقة أخرى) هو استثناء استثناء الرب تعالى ولا يفعله كما تقول والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك وأنت لا تراه بل تجزم بعدم غيبه (وقالت فرقة أخرى) العرب إذا استئنت شيئاً كثيراً مع مثله ومع ما هو أكثر منه كان معنى إلا في ذلك ومعنى الواو سواء والمعنى على هذا سوى ما شاء الله من الزيادة على مدة دوام السموات والأرض هذا قول الفراء (وسيبويه) يجعل إلا بمعنى لكن (قالوا) ونظير ذلك أن تقول لي عليك ألف إلا الألفين الذين قبلها أى سوى الألفين قال ابن جرير وهذا أحب الوجهين إلى لأن الله تعالى لا خلف لوعده وقد وصل الاستثناء بقوله عطاء غير مجذوذ قالوا ونظيره أن تقول أسكتك دارى حولا إلا ما شئت أى سوى ما شئت أو لكن

ماشتت من الزيادة عليه (وقالت فرقة أخرى) هذا الاستثناء انما هو مدة احتباسهم عن الجنة ما بين الموت والبعث وهو البرزخ الى أن يصيروا الى الجنة ثم هو خلود الابد فلم يفيوا عن الجنة الا بمقدار اقامتهم في البرزخ .

(وقالت فرقة أخرى) العزيمة قد وقعت لهم من الله بالخلود الدائم إلا أن يشاء الله خلاف ذلك إعلماً لهم بأنهم مع خلودهم في مشيئته وهذا كما قال لنيه (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) وقوله (فان يشأ الله يختم على قلبك) وقوله (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) ونظائره وأخبر عباده سبحانه أن الأمور كلها بمشيئته ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن (وقالت فرقة أخرى) المراد بمدة دوام السموات والأرض في هذا العالم فأخبر سبحانه أنهم خالدون في الجنة مدة دوام السموات والأرض إلا ماشاء الله أن يزيدهم عليه ولعل هذا قول من قال ان إلا بمعنى سوى ولكن اختلفت عبارته وهذا اختيار ابن تقيية قال المعنى خالدين فيها مدة العالم سوى ماشاء أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم .

(وقالت فرقة أخرى) ما بمعنى من كقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) والمعنى إلا من شاء ربك أن يدخله النار بذنوبه من السعداء والفرق بين هذا القول وبين أول الأقوال أن الاستثناء على ذلك القول من المدة وعلى هذا القول من الأعيان .

(وقالت فرقة أخرى) المراد بالسموات والأرض سماء الجنة وأرضها وهما باقيتان أبداً وقوله (إلا ماشاء ربك) إن كانت ما بمعنى من فهم الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها وإن كانت بمعنى الوقت فهو مدة احتباسهم في البرزخ والموقف ، قال الجعفي سألت عبد الله ابن وهب عن هذا الاستثناء فقال سمعت فيه أنه قدر وقوفهم في الموقف يوم القيامة إلى أن يقضى بين الناس .

(وقالت فرقة أخرى) الاستثناء راجع إلى مدة لبثهم في الدنيا وهذه الأقوال متقاربة ويمكن الجمع بينها بأن يقال أخبر سبحانه عن خلودهم في الجنة كل وقت وإلا وقتا يشاء أن لا يكونوا فيها وذلك يتناول وموت كونهم في الدنيا وفي البرزخ وفي موقف القيامة وعلى الصراط وكون بعضهم في النار مدة وعلى كل تقدير فهذه الآية من التشابه وقوله فيها (صطاء غير مجلوز) محكم وكذلك قوله (إن هذا الرزقنا ماله من نقاد) وقوله (أكلها دائم وظلها) وقوله (وما هم منها بمخرجين) وقد أكد الله سبحانه خلود أهل الجنة بالتأييد في عدة مواضع من القرآن وأخبر أنهم لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى وهذا الاستثناء منقطع وإذا ضممت إلى الاستثناء في قوله إلا ماشاء ربك تبين لك المراد من الآيتين واستثناء الوقت الذي لم يكونوا فيه في الجنة من مدة الخلود كاستثناء الموتة الأولى من جملة الموت فهذه مودة تقسمت

على حياتهم الأبدية وذلك مفارقة للجنة تقدم على خلودهم فيها وبالله التوفيق وقد تقدم قول النبي ﷺ من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس ، ويخلد ولا يموت ، وقوله ، ينادى مناد يا أهل الجنة ان لكم ان تصحوا فلا تأسوا أبداً ، وان تقبوا فلا تهموا أبداً ، وان تحبوا فلا تموتوا أبداً ، وثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال ، يجماء بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة فيطلعون مشفقين ويقال يا أهل النار فيطلعون فرحين فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت ،

(فصل)

وهذا موضع اختلف فيه المتأخرون على ثلاثة أقوال ، أحدها ، أن الجنة والنار فائتان غير أبديتين بل كما هما حادثتان فهما فائتان (والقول الثاني) انهما باقيات دائمتان لا تنسيان أبداً (والقول الثالث) أن الجنة باقية أبدية والنار فانية ونحن نذكر هذه الأقوال وما قابلها وما احتج به أرباب كل قول ونزد ما حالف كتاب الله وسنة رسوله فأما القول بفنائهما فهو قول قاله جهم بن صفوان إمام المعتزلة الجهمية وليس له فيه سلف قط من الصحابة ولا من التابعين ولا أحد من أئمة الاسلام ولا قال به أحد من أهل السنة وهذا القول بما أنكره عليه وعلى اتباعه أئمة الاسلام وكفروهم به وصاحوا بهم من أنظار الأرض كما ذكره عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب السنة عن خارجة بن مصعب انه قال كفرت الجهمية بثلاث آيات من كتاب الله عز وجل يقول الله سبحانه وتعالى (أكلها دائم وطلها) وهم يقولون لا يدوم ، ويقول الله تعالى (ان هذا لرزقنا ما له من فساد) وهم يقولون ينفد ، ويقول الله عز وجل (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) ، قال شيخ الاسلام ، وهذا قاله جهم لاصله الذي اعتقده وهو امتناع وجود ما لا يتناهى من الحوادث وهو عمدة أهل الكلام التي استلوا بها على حدوث الأجسام وحدث ما لم يحل من الحوادث وجعلوا ذلك عمدتهم في حدوث العالم فرأى الجهم أن ما يمنع من حوادث لا أول لها في الماضي يمنع في المستقبل فدوام الفعل بمنع عنده على الرب تبارك وتعالى في المستقبل كما هو بمنع عنده عليه في الماضي وأبو الهذيل الصلاف شيخ المعتزلة وافقه على هذا الأصل لكن قال ان هذا يقتضى فناء الحركات لكونها متعاقبة شيئا بعد شيء فقال بفناء حركات أهل الجنة والنار حتى يصيروا في سكون دائم لا يقدر أحد منهم على حركة (وزعمت فرقة) ممن وافقهم على امتناع حوادث لا نهاية لها أن هذا القول مقتضى العقل لكن لما جاء السمع ببقاء الجنة والنار قلنا بذلك ، وكأن هؤلاء لم يعلموا ان

ما كان يمتنع في العقل لا يمتنع في الشرع بوقوعه إذ يستعمل عليه أن يخبر بوجود ما هو ممتنع في العقل وكانهم لم يفرقوا بين محالات العقول ومجازاتها فالسمع يمتنع بالآل ولا بالآل فبالسمع يمتنع بما يعجز العقل عن إدراكه ولا يستقل به ولا يمتنع بما يمتنع العقل إحاطته ؛ والأكثر من الذين وافقوا جهما وأبا الهذيل على هذا الأصل فرقوا بين الماضي والمستقبل ، وقالوا الماضي قد دخل الوجود بخلاف المستقبل . والممتنع إنما هو دخول ما لا يتناهى في الوجود لا تقدير دخوله شيئا بعد شيء . قالوا وهذا نظير أن يقول القاتل لا أعطيك درهما إلا وأعطيك بعده درهما آخر فهذا ممكن ، والأول نظير أن يقول لا أعطيك درهما إلا وأعطيك قبله درهما فهذا محال ، وهؤلاء عندهم وجود ما لا يتناهى في الماضي محال ووجوده في المستقبل واجب ؛ ونازعهم في ذلك آخرون فقالوا بل الأمر في الماضي كهي في المستقبل ولا فرق بينهما بل الماضي والاستقبال أمر نسبي فكل ما يكون مستقبلا يصير ماضياً وكل ماض فقد كان مستقبلاً فلا يعقل إمكان الدوام في أحد الطرفين وإحاطته في الطرف الآخر ، قالوا ، وهذه مسألة دوام فاعلية الرب تبارك وتعالى وهو لم يزل ربا قادرا فعلا فإنه لم يزل حيا عليا قديرا ؛ ومن المحال أن يكون الفعل يمتنع عليه لذاته ثم يتقلب فيصير ممكنا لذاته من غير تجديد شيء . وليس للأول حدود حتى يصير الفعل ممكنا له عند ذلك الحد ويكون قبله يمتنع عليه فهذا القول تصوره كاف في الجزم بفساده ويكتفي في فساده أن الوقت الذي انقلب فيه الفعل من الإحالة الذاتية إلى الإمكان الذاتي إما أن يصح أن يفرض قبله وقت يمكن فيه الفعل أولا يصح ، فإن قلتم لا يصح كان هذا تحكما غير معقول وهو من جنس الموهوم ، وإن قلتم يصح قيل وكذلك ما يفرض قبله لا إلى غاية ما من زمن محقق أو مقدر إلا والفعل ممكن فيه وهو صفة كمال وإحسان ومتعلق حمد الرب تعالى وربوبيته وملكوته وهو لم يزل ربا حيداً ملوكاً قادراً لم تتجدد له هذه الأوصاف كما أنه لم يزل حيا مريدا عليا والحياة والارادة والعلم والقدرة تقتضي آثارها ومتعلقاتها ، فكيف يعقل حتى قدير عليم مريد لبس له مانع ولا قاهر بقره يستحيل عليه أن يفعل شيئا البتة ؟ وكيف يجعل هذا أصل أصول الدين ويجعل مقياسا على ما أخبر الله به ورسوله ويفرقه به بين جائزات العقول ومحالاتها . فإذا كان هذا شأن الميزان فكيف يستقيم الموزون به ، وأما قول من فرق بأن الماضي قد دخل في الوجود دون المستقبل فكل كلام لا تحقيق وراءه فإن الذي يحصره الوجود من الحركات هو المتناهي ثم يقدم فيصير ماضيا كما كان معدوما لما كان مستقبلا فوجوده بين عدمين وكلما انقضت جملة حدثت بعدها جملة أخرى فالذي صار ماضيا هو بعينه الذي كان مستقبلا فإن دل الدليل على امتناع ما لا يتناهى شيئا قبل شيء فهو بعينه دال على امتناعه شيئا بعد شيء .

وأما بغيركم بقولكم المستقبل نظير قوله ما أعطيك درهما إلا وأعطيكم بعده درهما فهذا ممكن والماضى نظير قوله ما أعطيك درهما إلا وأعطيكم قبله درهما ، فهذا الفرق فيه تلبس لا يخفى وليس بنظير ما نحن فيه بل نظيره ان يقول ما أعطيك درهما إلا وقد تقدم مني إعطاء درهم قبله فهذا ممكن الدوام فى الماضى على حد إمكانه فى المستقبل ولا فرق فى العقل الصحيح بينهما البتة ، ولما لم يجد الجهم وأبو الهذيل وأتباعهما بين الأمرين فرقا قالوا بوجوب تنهاى الحركات فى المستقبل كما يجب ابتدؤها عندهم فى الماضى ، وقال أهل الحديث بل هما سواء فى الإمكان والوقوع ولم يزل الرب سبحانه وتعالى فصلا لما يريد ولم يزل ولا يزال موصوفا بصفات الكمال منعوتا بنعوت الجلال ، وليس المتضمن من الفعل كل وقت كالذى لا يمكنه الفعل إلا فى وقت معين وليس من يخلق كمن لا يخلق ، ومن يحسن كمن لا يحسن ، ومن يدبر الأمر كمن لا يدبر ، وأى كمال فى أن يكون رب العالمين معطلا عن الفعل فى مدة مقدرة أو محقة لا تنتهى يستحيل منه الفعل وحقيقة ذلك أنه لا يقدر عليه وأن ايتهم هذا الإطلاق وقلتم ان الحال لا يوصف بكونه غير مقدور عليه لحتمهم بين محالين الحكم بأباحة الفعل من غير موجب لإحالة وانقلابه من الإحالة الذاتية إلى الإمكان الذاتى من غير تجديد سبب ورهمتم ان هذا هو الأصل الذى تثبتون به وجود الصانع وحدث العالم وقيامه الأبدان فجئتم على العقل والشرح والرب تعالى لم يزل قادراً على الفعل والكلام بمشيئته ولم يزل فعالاً لما يريد ولم يزل ربا محسناً والمقصود ان القول بفناء الجنة والنار قول مبتدع لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين والذين فالوه إنما تلعوه عن قياس فاسد كما اشتبه أصله على كثير من الناس فاعتقدوه حقاً وبنوا عليه القول بخلق القرآن ونفى الصفات وقد دل القرآن والسنة والعقل الصريح على أن كلمات الله وأفعاله لا تنتهى ولا تنقطع بآخر ولا تحد بأول قال تعالى (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا) وقال تعالى : ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ، فانخر عن عدم نفاد كلماته لمرته وحكمته وهذان وصفان ذاتيان له سبحانه وتعالى لا يكون إلا كذلك وذكر ابن حاتم فى تفسيره عن سليمان بن عابر قال : سمعت الربيع بن أسس يقول ان مثل علم العباد كلهم فى علم الله عز وجل كقطرة من هذه البحور كلها وقد أزل الله سبحانه وتعالى فى ذلك (ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام الآية) وقوله (قل لو كان البحر مدادا الآيه) يقول سبحانه وتعالى قل له كان البحر ، ما إذا اكتملت كلمة الله والكلمة أقلام لانكسرت الأقلام وقتها ماء البحر ، كلمات الله ، ما إذا نامة لا تسمى لأن أحدا لا يستطيع أن يقصد

نعمه ولا يثنى عليه كما ينبغي بل هو كما أتى على نفسه أن ديناً كما يقول وفوق ما نقول ، ثم
أن مثل نعم الدنيا أوله وآخره في نعم الآخرة كعبة من خردل في خلال الأرض كلها .

(فصل)

وأما أبدية النار ودوامها فقال فيها شيع الإسلام فيها فولان معروفان عن السنف والخلف
والنزاع في ذلك معروف عن التابعين ، قلت ، هنأ أقوال سبعة (أحدها) أن من دخلها
لا يخرج منها أبداً بل كل من دخلها عذب فيها أبد الآباد بإذن الله وهذا قول الخوارج والمعتزلة
(والثاني) أن أهلها يعدون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم يتلذذون بها
لموافقتها لطبيعتهم وهذا قول أمام الاتحادية ابن العربي الطائي (قال في فصوصه) الثناء بصدق
الوعد لا بصدق الوعيد والحضرة الإلهية تطلب الثناء المحمود بالذات فيثنى عليها بصدق الوعد
لا بصدق الوعيد بل بالتجاوز (فلا تحسن الله خلف وعده رسله) لم يقل وعيده بل قال
(وتجاوز عن سيناتهم) مع أنه نوبعد على ذلك ، وأتى على اسماعيل بأنه كان صادق الوعد
وقد زال الإمكان في حق الحق لما فيه من طلب المرجح .

فأيقن لإصاقي الوعد وحده	وما لوعيد الحق غير تعالين
وأن دخلوا دار الشقاء فانهم	على لذة فيها نعم مبان
نعم جنان الخلد والأمر واحد	وبينهما عند التجلي تباين
يسمى عذاباً من عنوبة طعمه	وذاك له كالفشر والقشر صان

وهذا في طرف والمعتزلة الذين يقولون لا يجوز على الله أن يخلف وعيده بل يجب عليه
تعديب من بوعده بالعذاب في طرف ، فأولئك عندهم لا ينجو من النار من دخلها أصلاً
وهذا عنده لا يعذب بها أحد أصلاً والفرقان مغالغان لما علم بالاضطرار أن الرسول جاء به
واخبر به عن الله عز وجل (الثالث) قول من يقول إن أهلها يعدون فيها إلى وقت محدود
ثم يخرجون منها ويحلفهم فيها قوم آخرون . وهذا القول حكاه اليهود للنبي ﷺ فأكذبهم
فيه وقد أكذبهم الله تعالى في القرآن فيه فقال تعالى (وقالوا إن تمسنا النار إلا أياماً معدودة
قل اتخذتم عند الله عهداً قلن يخلف الله عهده ! أم تقولون على الله ما لا تعلمون ، بلى من كسب
سنة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وقال تعالى (ألم تر إلى
الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعوون إلى كتاب الله ليحكم بينهم .

ثم يتولى فريق منهم وهم معرصون ، ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات
وغرم في دينهم ما كانوا يفترون (فهذا القول إنما هو قول أعداء الله اليهود فهم شيوخ
أربابه والقائلين به وقد دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام على
فساده قال تعالى (وما هم بخارجين من النار) وقال (وما هم منها بمخرجين) وقال (كلما
أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) وقال تعالى (كلما أرادوا أن يخرجوا منها
أعيدوا فيها) وقال تعالى (لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) وقال
تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) وهذا أبلغ ما يكون في الأخبار
عن استحالة دخولهم الجنة (الرابع) قول من يقول يخرجون منها وتبقى ناراً على حالها
ليس فيها أحد يعذب حکاه شيخ الإسلام والقرآن والسنة أيضاً يردان على هذا القول كما
تقدم (الخامس) قول من يقول يل تغنى بنفسها لأنها حادثة بعد أن لم تكن وما ثبت
حدوثه استحالة بقاؤه وأبديته وهذا قول جهنم بن صفوان وشيعته ولا فرق عنده في ذلك
بين الجنة والنار (السادس) قول من يقول تغنى حياتهم وحركاتهم ويصرون جساداً
لا يتحركون ولا يحسون بألم وهذا قول أبي الهذيل العلاف أمام المعتزلة طرداً لاستناع
حوادث لا نهاية لها والجنة والنار عنده سواء في هذا الحكم (السابع) قول من يقول بل
يفتبار بها وخالقها تبارك وتعالى فانه جعل لها أمداً انتهى إليه ثم تغنى ويذول عذابها
قال شيخ الإسلام وقد نقل هذا القول عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وأبي سعيد وغيرهم
وقد روى عبد بن حميد وهو من أجل أئمة الحديث في تفسيره المشهور حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن قال قال عمر ولو لبث أهل النار في النار كقدر
رمل عاج لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه ، وقال حدثنا حجاج بن منهال عن حماد بن
سلمة عن حميد عن الحسن ان عمر بن الخطاب قال : لو لبث أهل النار في النار عدد رمل
عاج لكان لهم يوم يخرجون فيه ، ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى (لا يثن فيها أحقابا)
فقد رواه عبد وهو من الأئمة الحفاظ وعلماء السنة عن هذين الجليلين سليمان بن حرب
وحجاج بن منهال كلاهما عن حماد بن سلمة وحسبك به وحماد يرويه عن ثابت وحميد
وكلاهما يرويه عن الحسن وحسبك بهذا الاسناد جلاله . والحسن وإن لم يسمع من عمر
فإنما رواه عن بعض التابعين ولو لم يصح عنده ذلك عن عمر لما جزم به وقال قال عمر بن
الخطاب ، ولو صد أنه لم يحفظ عن عمر ، فتداول هؤلاء الأئمة له غير مقابلين له بالإسناد
والرد مع أنهم يشكرون على من خالف السنة بدون هذا فلا كان هذا القول عند هؤلاء
الأئمة من البدع المخالفة لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأئمة لكانوا أول منكر له

قال ولا ريب أن من قال هذا القول من عمر ونقله عنه إنما أراد بذلك جنس أهل النار الذين هم أهلها فأما قوم أصبوا بدنوبهم فقد علم هؤلاء وغيرهم أنهم يخرجون منها وأنهم لا يلبثون قدر رمل عاج ولا قريباً منه ، ولغظ أهل النار لا يختص بالموحدين بل يختص بمن عداهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولا يناقض هذا قوله تعالى (خالدين فيها) وقوله (وما هم منها بمخرجين) بل ما أخبر الله به هو الحق والصدق الذي لا يتبع خلافه لكن إذا انقضى أجلها وفنيت كما قضى الدنيا لم يبق ثأراً ولم يبق فيها عذاب قال أبواب هذا القول وفي تفسير علي بن أبي طلحة الوالي عن ابن عباس في قوله تعالى (قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم) قال لا يبنى لأحد أن يحكم على الله في خلقه ولا يزلهم جنة ولا ناراً قالوا وهذا الوعيد في هذه الآية ليس عتصاً بأهل القبلة فإنه سبحانه قال (ويوم نحترم جميعاً ناعشر الجن قد استكثرتم من الإنس وقال أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ، وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون) وأولياء الجن من الإنس يدخل فيه الكفار قطعاً فإنهم أحق بموالاتهم من هبة المسلمين كما قال تعالى : (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ، وقال تعالى : (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به متركون ، وقال تعالى : (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون وإخوانهم يمدونهم في النفي ثم لا يفصرون ، وقال تعالى : (اقتنضونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ، وقال تعالى : (فقاتلوا أولياء الشيطان ، وقال تعالى : (أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ، وقال تعالى (ويزن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوك وإن أطلعتموهم أنكُم لمتركون ، والاستثناء وقع في الآية التي أخبرت عن دخول أولياء الشياطين النار من ههنا قال ابن عباس لا يبنى لأحد أن يحكم على الله في خلقه (قالوا) وقول من قال إن إلا بمعنى سوى أى سوى ما شاء الله أن يزيدهم من أنواع العذاب وزمنه لا تحفى منافقته للبسقى والمستحق منه وأن الذى يصمه مخاطب غافلة ما بعد إلا لما فيها (قالوا) وقول من قال إنه لإخراج ما قبل دخولهم إليها من الزمان كزمان البرج والموقف ومدة الدنيا أيضاً لا يساعد عليه وجه الكلام فإنه استثناء من جملة خبرية مضمونها أنهم إذا دخلوا النار لبثوا فيها مدة دوام السموات والأرض إلا ما شاء الله وليس المراد الاستثناء قبل الدخول هذا ما لا يفهمه المخاطب ألا ترى أنه سبحانه يخاطبهم بهذا في النار حين يقولون (ربنا استمع

بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي احلت لنا) فيقول لهم حيثئذ (النار شواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله) وفي قوله (ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) نوع احترام واستسلام وتحصر أى استمتع الجن بنا واستمتعنا بهم فاشتركنا في الشرك ودواعيه وأسبابه وآثرنا الاستمتاع على طاعتك وطاعة رسلك وانقضت آجالنا وذهبت أعمارنا في ذلك ولم نكتسب فيها رضاك وإنما كان غاية أمرنا في مدة آجالنا استمتاع بعضنا ببعض ، فتأمل ما في هذا من الاعتراف بحقيقة ما هم عليه وكيف بدت لهم تلك الحقيقة ذلك اليوم وعلموا أن الذي كانوا فيه في مدة آجالهم هو حظهم من استمتاع بعضهم ببعض ولم يستمتعوا بعبادة ربهم ومعرفته وتوحيده وعجبه وإثبات مرضاته وهذا على نطق قلوبهم (لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) وقوله (فاعترفوا بذنبهم) وقوله (فعلوا أن الحق لله) ونظائره والمقصود أن قوله إلا ما شاء الله عائد إلى هؤلاء المذكورين مختص بهم أو شاملا لهم ولعصاة الموحدين . وأما اختصاصه بعصاة المسلمين دون هؤلاء فلا وجه له ، ولما رأت طائفة ضعف هذا القول قالوا الاستثناء يرجع إلى مدة البرزخ والموقف وقد تبين ضعف هذا القول ؛ ورأت طائفة أخرى أن الاستثناء يرجع إلى نوع آخر من العذاب غير النار (قالوا) والمعنى أنكم في النار أبدا إلا ما شاء الله أن يغيرها وهو الزمير وقد قال تعالى (إن جهنم كانت مرصدا للطاغين مآبا لآبئين فيها أحقابا) قالوا والأبد لا يقدر بالأحقاب وقد قال ابن مسعود في هذه الآية ليأتين على جهنم زمان وليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا . وعن أبي هريرة أنه حكاه البخارى عنها ثم قال ومدهاء عند أهل السنة إن ثبت أنه لا يبقى فيها أحد من أهل الإيمان . (قالوا) قد ثبت ذلك عن أبي هريرة وابن مسعود وعبد الله بن عمر وقد سأل حرب إسحاق بن راهوية عن هذه الآية فقال سألت إسحاق قلت قول الله تعالى (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) فقال أنت هذه الآية على كل وعيد في القرآن حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا معتمر بن سليمان قال قال أنى حدثنا أبو بصرة عن جابر أو أبي سعيد أو بعض أصحاب النبي ﷺ قال هذه الآية تأتي على القرآن كله (إلا ما شاء ربك) إن ربك فعال لما يريد (قال المعتمر قال أتى على كل وعيد في القرآن حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أنى حدثنا شعبة عن أبي بلج سمع عمرو بن ميمون يحدث عن عبد الله بن عمرو قال ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا حدثنا عبيد الله حدثنا شعبة عن يحيى بن أيوب عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال ما أنا بالذي لا أقول أنه سبأ على جهنم يوم لا يبقى فيها أحد وقرأ قوله (فأما الذين شقروا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الآية قال عبيد الله كان أصحابنا يقولون نعم به الموحدين

حدثنا أبو معن حدثنا وهب بن جرير حدثنا سبعة عن سليمان التيمي عن أبي بصير عن جابر
 ابن عبد الله أو بعض أصحابه في قوله (خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء
 ربك) قال هذه الآية تأتي على القرآن كله وقد حكى ابن جرير هذا القول في تفسيره عن
 جماعة من السلف فقال وقال آخرون عن بذلك أهل النار وكل من دخلها (ذكر من قال ذلك
 ثم ذكر الآثار التي تذكرها) وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن التيمي عن أبيه عن أبي نضرة عن
 جابر أو أبي سعيد أو عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ في قوله (إلا ما شاء ربك إن
 ربك فعال لما يريد ، قال هذه الآية تأتي على القرآن كله يقول حيث كان في القرآن خالدين
 فيها تأتي عليه قال وسمعت أبا جابر يقول جزاؤه فإن شاء الله تجاوز عن عذابه

(وقال ابن جرير) حدثنا الحسن بن يحيى أنبأنا عبد الرزاق فذكره قال وحدثت عن
 المسيب عن ذكره عن ابن عباس (خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك)
 قال لا يموتون وما هم منها بمخرجين مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك قال استثنى
 الله قال أمر الله النار أن تأكلهم قال وقال ابن مسعود لياثين على جهنم زمان تحظى
 أبوابها لبس فيها أحد بعد ما يلبثون فيها أحقابا ، حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن بيان
 عن الشعبي قال جهنم أسرع الدارين حرانا وأسرعها خرابا وحكى ابن جرير في ذلك قولاً
 آخر فقال وقال آخرون أخبرنا الله عز وجل بمشيئته لأهل الجنة ففرغنا معنى ثناء بقوله
 عطاء غير مجذوذ وإنما في الزيادة على مقدار مدة السموات والأرض قالوا ولم يخبرنا بمشيئته
 في أهل النار وجائز أن تكون مشيئته في الزيادة وجائز أن تكون في النقصان حدثني يونس
 أنبأنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى (خالدين فيها مادامت السموات والأرض
 إلا ما شاء ربك) فقرأ حتى بلغ عطاء غير مجذوذ فقال أخبرنا بالذي يشاء لأهل الجنة فقال
 عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذي يشاء لأهل النار (وقال ابن مردويه) في تفسيره حدثنا
 سليمان بن أحمد حدثنا جبير بن عرفة حدثنا يزيد بن مروان الخلال حدثنا أبو خنيد حدثنا
 سفيان يعني الثوري عن عمرو بن دينار عن جابر قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأما
 الذين شقوا في النار لم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء
 ربك) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شاء الله أن يخرج أناساً من الذين شقوا من النار
 فيدخلهم الجنة فعل وهذا الحديث يدل على أن الاستثناء إنما هو الخروج من النار بعد
 دخولها خلافاً لمن زعم أنه لا قبل الدحول ، ولكن إنما يدل على إخراج بعضهم من النار
 وهذا حق بلا ريب وهو لا يثبت انقطاعها وفناء عذابها وأكلها لمن فيها وانهم يصدبون فيها
 دائماً مادامت كذلك وما هم منها بمخرجين فالحديث يدل على أمرين (أحدهما) أن بعض

الاشقياء إن شاء الله أن يخرجهم من النار وهي نار فعل وإن الاستثناء إنما هو فيما بعد دخولها لا فيما قبله وعلى هذا فيكون معنى الاستثناء إلا ما شاء ربك من الاشقياء لأنهم لا يدخلون فيها ويكون الاشقياء نوعين نوعا يخرجون منها ونوعا يدخلون فيها فيكونون من الذين شقوا أولا ثم يصيرون من الذين سعدوا فنتجمع لهم الشقاوة والسعادة في وقتين فالوا وقد قال تعالى (إن جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا ، لا تبين فيها أحقابا لا يدقون فيها بردا ولا شرابا إلا حميا وعساقا جزاء ، وإنهم كانوا لا يرجون حسابا وكذبوا بآياتنا كذبا) فهذا صريح في وعيد الكفار المكذبين بآياته ولا يقدر الابدى بهذه الاحقاب ولا غيرها كما لا يقدر به القديم ولهذا قال عبد الله بن عمرو فيما رواه شعبة عن أبي بلج سمع عمرو بن ميمون يحدث عنه (ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلثون فيها أحقابا)

(فصل)

والذين قطعوا بدوام النار لهم ست طرق (أحدهما) اعتقاد الإجماع فكثير من الناس يعتقدون أن هذا مجمع عليه بين الصحابة والسابعين لا يختلفون فيه وأن الاختلاف فيه حادث وهو من أقوال أهل البدع (الطريق الثاني) أن القرآن دل على ذلك دلالة قطعية فإنه سبحانه أخبر أنه عذاب مقيم وأنه لا يفتّر عنهم وأنه لن يديم إلا عذابا وأنهم خالدون فيها أبدا وما هم بخارجين من النار وما هم منها بمخرجين وإن الله حرم الجنة على الكافرين وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يبلغ أجل في سم الحياض وأنهم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وأن عذابها كان غراما أي مقبلا لازما قالوا وهذا يفيد القطع بدوامه واستمراره (الطريق الثالث) أن السنة المستفيضة أخرجت بخروج من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان دون الكفار وأحاديث الشفاعة من أولها إلى آخرها صريحة بخروج عصاة الموحدين وإن هذا حكم يخص بهم فلو خرج الكفار منها لكانوا بمنزلتهم ولم يخص الخروج بأهل الإيمان (الطريق الرابع) أن الرسول وقفنا على ذلك وعلناه من دينه بالضرورة من غير حاجة بنا إلى نقل معين كما علنا من دينه دوام الجنة وعدم فنائها ، الطريق الخامس ، أن عقائد السلف وأهل السنة مصرحة بأن الجنة والنار مخلوقتان وأنهما لا يفتيان بل هما دائمتان وإنما يذكران فناءهما عن أهل البدع (الطريق السادس) أن العقل يقضى بخلود الكفار في النار وهذا مبني على قاعده وهي أن المعاد ونواب النفوس المطبوعة وعقوبة النفوس الفاجرة هل هو بما يعلم بالعقل أولا بما لا بالسمع فه طريقان لظلال المسلمين وكثير منهم يذهب إلى أن ذلك به

بالعقل مع السمع كما دل عليه القرآن في غير موضع كأنكاهه سبحانه على من زعم أنه يسوي بين الأبرار والفجار في المحيا والممات وعلى من زعم أنه خلق خلقه عبثاً وإني إليه لا يرجعون وأنه يتركهم سدى أى لا يثيبهم ولا يعافهم وذلك يقدح في حكته وكأله وأنه نسب إلى ما لا يليق به وربما قررروه بأن النفوس البشرية باقية واعتقاداتها وصفاتها لازمة لها لا تفارقها وإن ندمت عليها لما رأت العذاب فلم تندم عليها لقبها أو كراهة ربهما لما بل لو فارقتها العذاب رجعت كما كانت أولاً قال تعالى (ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) فهؤلاء قد ذاقوا العذاب وباشروه ولم يزل سببه ومقتضيه من نفوسهم بل خبيثها وكفرها قائم بها لم يفارقها بحيث لو ردوا لعادوا كفاراً كما كانوا وهذا يدل على أن دوام تعذيبهم يقضى به العقل كما جاء به السمع ، قال أصحاب الفناء الكلام على هذه الطرق بين الصواب في هذه المسألة .

(فأما الطريق الأول) فالاجماع الذى ادعيتوه غير معلوم وإنما يظن الاجماع في هذه المسألة من لم يعرف النزاع وقد عرف النزاع فيها قديماً وحديثاً بل لو كلف مدعى الإجماع أن ينقل عن عشرة من الصحابة ما دونهم إلى الواحد أنه قال إن النار لا تنفث أبداً لم يجد إلى ذلك سبيلاً ونحن قد قلنا عنهم التصريح بخلاف ذلك فما وجدنا عن واحد منهم خلاف ذلك بل التابعون حكوا عنهم هذا وهذا ، قالوا والاجماع المتمد به نوعان متفق عليهما ونوع ثالث يختلف فيه ولم يوجد واحد منها في هذه المسألة ، النوع الأول ، ما يكون معلوماً من ضرورة الدين كوجوب أركان الإسلام وتحريم المحرمات الظاهرة ، والثاني ، ما ينقل عن أهل الاجتهاد التصريح بحكمه ، الثالث ، أن يقول بعضهم القول وينشر في الأمة ولا ينكره أحد فإين معكم واحد من هذه الأنواع ولو أن قائل ادعى الاجماع من هذه الطرق واحتج بأن الصحابة صح عنهم ولم ينكر أحد منهم عليه لكان أسعد بالإجماع منكم ، قالوا ، وأما الطريق الثاني ، وهو دلالة القرآن على بقاء النار وعدم فنائها فإين في القرآن دليل واحد يدل على ذلك نعم الذى دل عليه القرآن أن الكفار خالدون في النار أبداً وأنهم غير خارجين منها وأنه لا يفتر عنهم عذابها وأنهم لا يموتون فيها وأن عذابهم فيها مقيم وأنه غرام لازم لهم وهذا كله مما لا نزاع فيه بين الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وليس هذا مورد النزاع وإنما النزاع في أمر آخر وهو أنه هل النار أبدية أو مما كتب عليه الفناء . وأما كون الكفار لا يخرجون منها ولا يفتر عنهم من عذابها ولا يقضى عليهم فيموتوا ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فلم يختلف في ذلك الصحابة ولا التابعون ولا أهل السنة وإنما خالف في ذلك من قد حكى لنا أقوالهم من

اليهود والانجاريين وبعض أهل البدع وهذه النصوص. وأمثالها بمعنى خلوصهم في دار العذاب ما دامت باقية ولا يخرجون منها مع بقائها البتة كما يخرج أهل التوحيد منها مع بقائها فالفرق بين من يخرج من الجحيم وهو جحش على حاله وبين من يطل جحسه بمراب الجحيم واقتضاه قالوا وأما الطريق الثالث ، وهو محبي السنة المستفيضه بخروج أهل الكبائر من النار دون أهل الشرك فهي حق لاشك فيه وهي إنما تدل على ما قلناه من خروج الموحدين منها وهي دار عذاب لم تغن ويبقى المنكرون فيها ما دامت باقية والنصوص دلت على هذا وعلى هذا قالوا وأما الطريق الرابع ، وهو أن رسول الله ﷺ وقفنا على ذلك ضرورة فلا ريب أنه من المعلوم من دينه بالضرورة أن الكفار ياقون فيها ما دامت باقية هذا معلوم من دينه بالضرورة وأما كونها أبدية لا انتهاء لها ولا تغنى كالجنة فإني في القرآن والسنة دليل واحد يدل على ذلك ، قالوا وأما الطريق الخامس ، وهو أن في عقائد أهل السنة أن الجنة والنار مخلوقتان لا يقينان أبدا فلا ريب أن القول بفنائهما قول أهل البدع من الجهمية والمعتزلة وهذا القول لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين ، وأما فناء النار وحدها فقد أوجدناكم من قال به من الصحابة وتفرقهم بين الجنة والنار فكيف يكون القول به من أقوال أهل البدع مع أنه لا يعرف عن أحد من أهل البدع التفريق بين الدارين فقولكم إنه من أقوال أهل البدع كلام من لا خبرة له بمقالات بني آدم وآرائهم واختلافهم ، قالوا والقول الذي يعد من أقوال أهل البدع ما عالف كتاب الله وسنة رسوله واجماع الأمة أما الصحابة أومن بعدهم ، وأما قول يوافق الكتاب والسنة وأقوال الصحابة فلا يعد من أقوال أهل البدع وإن دانوا به واضعوه فالحق يجب قبوله بمن قاله والباطل يجب رده على من قاله وكان معاذ بن جبل يقول : الله حكم قسط هلك المترابون أن من ورائكم قتنا بكثرة فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يقرؤه المؤمن والمنافق والمرأة والصبي والأسود والأحر فيوشك أحدهم أن يقول قد قرأت القرآن فما أظن أن يتبعوني حتى ابتدع لهم غيره فإياكم وما ابتدع فإن كل بدعة ضلالة وإياكم وزينة الحكيم . فإن الشيطان قد يتكلم على لسان الحكيم بكلمة الضلالة ، وإن المنافق قد يقول كلمة الحق فلقوا الحق عن جاء به فان على الحق نورا ، قالوا وكيف زينة الحكيم ، قال هي الكلمة تروعيكم وتشكرونها وتقولون ما هذه . فاحذروا زينته ولا تصدكم عنه فإنه يوشك أن يفي . وأن يراجع الحق ، وأن العلم والإيمان مكانهما إلى يوم القيامة .

والذي أخبر به أهل السنة في عقائدهم هو الذي دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه السلف أن الجنة والنار مخلوقتان . أن أهل النار لا يخرجون منها ولا يخفف عنهم عذابها ، لا

يعتر عنهم وإهم خالدون فيها ، ومن ذكر منهم ان النار لا تطفى أبدا فأنما قاله لطفه أن بعض أهل البدع قال بضائها ولم يعلم تلك الآثار التي تقدم ذكرها (قالوا وأما حكم العقل) بتخليد أهل النار فيها فأخبار عن العمل بما ليس عنده فان المسألة من المسائل التي لا نعلم إلا بخبر الصادق (وأما أصل الثواب والعقاب) فهل يعلم بالعقل مع السمع أولا يعلم إلا بالسمع وحده ؟ فيه قولان انظار المسلمين من أتباع الأئمة الأربعة وغيرهم ، والصحيح ان العقل دل على المعاد والثواب والعقاب إجمالا وأما تفصيله فلا يعلم إلا بالسمع ودوام الثواب والعقاب بما لا يدل عليه العقل بمجردة وإنما علم بالسمع وقد دل السمع دلالة قاطعة على دوام ثواب المطيعين ، وأما عقاب العصاة فقد دل السمع أيضا دلالة قاطعة على انقطاعه في حق الموحدين وأما انقطاعه في حق الكفار فهذا معترك النزاع فمن كان السمع من جانيه فهو أسعد بالصواب وبالله التوفيق .

(فصل)

ونحن نذكر الفرق بين دوام الجنة والنار شرعا وعقلا وذلك يظهر من وجوه (أحدها) أن الله سبحانه وتعالى أخبر ببقاء نعيم أهل الجنة ودوامه وأنه لا فساد له ولا انقطاع وأنه غير مجنوذ ، وأما النار فلم يخبر عنها بأكثر من خلود أهلها فيها وعدم خروجهم منها وأنها مؤبدة عليهم وانهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وان عذابها لازم لهم وأنه مقيم عليهم لا يفتر عنهم والفرق بين الخبرين ظاهر (الوجه الثاني) ان النار قد أخبر سبحانه وتعالى في ثلاث آيات عنها بما يدل على عدم ابديتها الأولى ، قوله سبحانه وتعالى (قال النار مشواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) « الثانية » قوله (خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) « الثالثة » قوله (لا يثن فيها أحقبا) ولولا الأكلة القطعية الدالة على أبدية الجنة ودوامها لكان حكم الاستثناءين في الموضعين واحدا كيف وفي الآيتين من السياق ما يفرق بين الاستثناءين فإنه قال في أهل النار (ان ربك فعال لما يريد) فقلنا انه سبحانه وتعالى يريد أن يفعل فعلا لم يخبرنا به ، وقال في أهل الجنة عطاء غير مجنوذ فقلنا ان هذا العطاء والنعيم غير مقطوع عنهم أبدا فالعذاب موقت معلق والنعيم ليس بموقت ولا معلق (الوجه الثالث) أنه قد ثبت ان الجنة يدخلها من لم يعمل خيرا قط من المعذبين الذين يخوهم الله من النار ، أما النار فلم يدخلها من لم يعمل سوءا قط ولا يعذب إلا من عصاه .

(الوجه الرابع) أنه قد سب أن الله سبحانه وأما يسمى . للجنة خلقا آخر يوم القيامة يسكنهم إياها ولا يعمل ذلك بالنار والحديث الذي قد ورد في صحيح البخاري من قوله : وأما النار فينشىء الله لها خلقا آخرين ملطوع من بعض الروافد انقلب عليه الحديث وإنما هو ما ساقه البخاري في الباب نفسه وأما الجنة فينشىء الله لها خلقا آخرين ذكره البخاري رحمه الله مينا أن الحديث انقلب لفظه على من رواه بخلاف هذا وهذا . والمقصود أنه لا تقاس النار بالجنة في التأيد مع هذه الفروق (يوضحه الوجه الخامس) أن الجنة من موجب رحمة ورضاء والنار من غضبه وسخطه ، ورحمته سبحانه تغلب غضبه وتسبقه كما جاء في الصحيح من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده موضوع على العرش إن رحمتي تغلب غضبي » وإذا كان رضاء قد سبق غضبه وهو يغلبه كان التسوية بين ما هو من موجب رضاء وما هو من موجب غضبه بمنتهى (يوضحه الوجه السادس) أن ما كان بالرحمة وللرحمة فهو مقصود لذاته قصد النيات وما كان من موجب الغضب والسخط فهو مقصود لغيره قصد الوسائل فهو مسبوق مغلوب مراد لغيره وما كان بالرحمة فغالب سابق مراد لنفسه ، (يوضحه السابع) وهو أنه سبحانه قال للجنة أنت رحمتي أرحم بك من أشاء وقال للنار أنت عذابي أعذب بك من أشاء وعذابه مفعول منفصل ، ناشئ عن غضبه ، ورحمته ههنا هي الجنة وهي رحمة مخلوقة ناشئة عن الرحمة التي هي صفة الرحمن فههنا أربعة أمور رحمة هي وصفه سبحانه ، وثواب منفصل هو ناشئ عن رحمته ، وغضب يقوم به سبحانه وعقاب منفصل ينشأ عنه فإذا غلبت صفة الرحمة صفة الغضب فلا ينقلب ما كان بالرحمة لما كان بالغضب أولى وأحرى . فلا تقاوم النار التي نشأت عن الغضب الجنة التي نشأت عن الرحمة (يوضحه الوجه الثامن) أن النار خلقت تخوفا لهذا العالم فإن وتطهيراً للخالطين والمجرمين ، فهي طهرة من الخبث الذي اكتسبته النفس في هذا العالم فإن تطهرت ههنا بالتوبة النصوح والحسنات الماحية والمصائب المكفرة لم يحتاج إلى تطهير هناك وقيل لها مع جملة الطيبين سلام عليكم طمأنينة فادخلوها عالدين وإن لم تطهر في هذه الدار ووافقت الدار الآخرة بدرئها ونجسها وخبثها أدخلت النار طهرة لها ويكون مكثها في النار بحسب زوال ذلك الدن والخبث والنجاسة التي لا ينسلها الماء فإذا تطهرت الطهر التام أخرجت من النار والله سبحانه خلق عباده حنفاء وهي قطرة الله التي فطر الناس عليها فلم يخلوا فطرهم لما نشؤوا الأعلى التوحيد ولكن عرض لأكثر الفطر ما غرما ، ولهذا كان نصيب النار أكثر من نصيب الجنة .

وكان هذا التفسير مراتب لا يحصيها إلا الله فأرسل الله رسله وأنزل كتبه يذكر عباده بفطرته التي فطرهم عليها فعرف الموقفون الدين سبقت لهم من الله الحسنى صحة ما جاءت به الرسل ، ونزلت به الكتب بالفطرة الأولى فتوافق عندهم شرع الله ودينه الذي أرسل به رسله وفطرته التي فطرهم عليها فمنعتهم الشرعة المنزلة والفطرة المكملة ، أن تكسب نفوسهم غيباً ونجاسة ودرنا يعلق بها ولا يفارقها . بل كلما ألم بهم شيء من ذلك ومسيهم طائف من الشيطان أغاروا عليه بالشرعة والفطرة فأزالوا موجهه وأثره ، وكل لهم الرب تعالى ذلك بأفضية يقضيا لهم بما يحبون أو يكرهون تمحص عنهم تلك الآثار التي شوشت الفطرة بجاء مقتضى الرحمة فصادف مكاناً قابلاً مستعداً لها ليس فيه شيء يدافعه فقال ههنا أمرت . وليس لله سبحانه غرض في تعذيب عباده بفير موجب كما قال تعالى (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً علياً) واستمر الأشقياء مع تغيير الفطرة ونقلها بما خلقت عليه إلى صفة حتى استحکم الفساد وتم التغيير فاحتاجوا في إزالة ذلك إلى تغيير آخر وتطهير ينقلهم إلى الصحة حيث لم تنقلهم آيات الله المتأولة والمخلوقة وأفكاره المحبوبة والمكروهة في هذه الدار فأتاح لهم آيات أخر وأفضية وعقوبات فوق التي كانت في الدنيا تستخرج ذلك الخبيث والنجاسة التي لا يزول بفير النار فإذا زال موجب العذاب وسببه زال العذاب وبقي مقتضى الرحمة لا معارض له فان قيل هذا حق ولكن سبب التعذيب لا يزول إلا إذا كان السبب عارضاً كمعاصي الموحدين أما إذا كان لازماً كالكفر والترك فان أثره لا يزول كما لا يزول السبب ، وقد أشار سبحانه إلى هذا المعنى بعينه في مواضع من كتابه . (منها) قوله تعالى (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) فهذا إخبار بأن نفوسهم وطبائعهم لا تقتضي غير الكفر والشرك وأنها غير قابلة للإيمان أصلاً (ومنها) قوله تعالى : (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ، فأخبر سبحانه أن ضلالهم وعمامهم عن الهدى دائم لا يزول حتى مع معاينة الحقائق التي أخبرت بها الرسل وإذا كان العمى والضلال لا يفارقهم فان موجهه وأثره ومقتضاه لا يفارقهم . (ومنها) قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) وهذا يدل على أنه ليس فيهم خير يقتضي الرحمة ولو كان فيهم خير لما ضيع عليهم أثره ، ويدل على أنهم لا خير فيهم هناك أيضاً قوله : (أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من خير ، فلو كان عند هؤلاء أدنى مثقال ذرة من خير لخرجوا منها مع الخارجين) (قيل) لعمر الله إن هذا لمن أقوى ما يتمسك به في المسئلة وإن الأمر لكما قلتم ، وإن العذاب يدوم بدوام موجهه وسببه ، ولا ريب أنهم في الآخرة في همى وضلال كما كانوا في الدنيا وبواطنهم خسة كما كانت في الدنيا والعذاب مستمر عليهم

دائم ماداموا كذلك ، ولكن هل هذا الكفر والتكذيب والخبث أمر ذاتي لم زواله
 مستحيل أم هو أمر عارض طارئ على الفطرة قابل الزوال ! هذا حرف المسئلة وليس
 بأيديكم ما يدل على استحالة زواله وأنه أمر ذاتي وقد أخبر سبحانه أنه فطر عباده على
 الخيرية وأن الشياطين اجتالهم عنها فلم يفطروهم سبحانه على الكفر والتكذيب كما فطر
 الحيوان البهيمة على طبيعته وإنما فطرهم على الإقرار بخالقهم ومحبة وتوحيده فإذا كان هذا
 الحق الذي قد فطروا عليه وخلقوا عليه قد أمكن زواله بالكفر والشرك الباطل فامكان زوال
 الكفر والشرك الباطل بضده من الحق أولى وأحسرى ، ولا ريب أنهم لوردوا على تلك
 الحال التي هم عليها لعادوا لما بنوا عنه ولكن من أين لكم أن تلك الحال لا تزول ولا تتبدل
 بنشأة أخرى ينشئهم فيها تبارك وتعالى إذا اخذت النار مأخذا منهم ، وحصلت الحكمة
 المطلوبة من عذابهم فإن العذاب لم يكن سدى وإنما كان لحكمة مطلوبة فإذا حصلت تلك
 الحكمة لم يبق في التعذيب أمر يطلب ولا غرض يقصد والله سبحانه ليس ينتهي بعذاب عباده
 كما يشقى المظلوم من ظلمه وهو لا يعذب عبده لهذا الغرض وإنما يعذبه طهرة له ورحمة به
 فعذابه مصلحة له وإن تألم به غاية الألم كما أن عذابه بالحدود في الدنيا مصلحة لأربابها ، وقد
 سمي الله سبحانه الحد عذابا وقد اقتضت حكمته سبحانه أن جعل لكل داء دواء يناسبه
 ودواء الداء العضال يكون من اشق الأدوية . والطبيب الشفيق يكوي المريض بالنار كما
 يبدى ليخرج منه المادة الرديئة الطارئة على الطبيعة المستقيمة وإن رأى قطع العضو أصح
 للعليل قطعه وإذا أشد الألم فهذا قضاء الرب وقدره في إزالة مادة غريبة طرأت على الطبيعة
 المستقيمة بغير اختيار المبدف فكيف إذا طرأ على الفطرة السليمة مواد فاسدة باختيار العبد
 وإرادته . وإذا تأمل اللبيب شرح الرب تعالى وقدره في الدنيا ونوابه وعقابه في الآخرة
 وجد ذلك في غاية التناسب والتوافق وارتباط ذلك بعضه ببعض فإن مصدر الجميع من علم تام
 وحكمة مألوفة ورحمة سائلة وهو سبحانه الملك الحق المبين وملوكه ملك رحمة وإحسان وعدل
 (الوجه التاسع) أن عقوبته للعبد ليست لحاجته إلى عقوبته لا لمنفعة تعود إليه ولا لدفع
 مضرة وألم يزول بالعقوبة بل يعالى عن ذلك ويتنزه كما يتعالى عن سائر العيوب والنقائص
 ولا هي عيب محض خال عن الحكمة والغاية الحميدة فإنه أيضا يتنزه عن ذلك ويتعالى عنه ،
 فاما أن يكون من تمام نعم أوليائه وأحبابه ، وإما أن يكون من مصلحة الاتقياء ومداداتهم
 أو لهذا ولهذا ، وعلى التقادير الثلاث فالتعذيب أمر مقصود لغيره قصد الوسائل لا قصد
 الغايات والمراد من الوسيلة إذا حصل على الوجه المطلوب زان حكمها ، ونعم أوليائه ليس
 متوقفا في أصله ولا في كاله على استمرار عذاب أعدائه ودوامه ومصلحة الأشقياء ليست
 في الدوام والاستمرار وإن كان في أصل التعذيب مصلحة لهم .

(الوجه العاشر) أن رضا الرب تبارك وتعالى ورحمته صفتان ذاتيتان له فلا تنتهي لرضاه بل كما قال أعلم الخلق به سبحانه الله وبحمده عدد خلقه ورضى نفسه ورتة عرشه ومداد كلماته ، فإذا كانت رحمته غلبت غضبه فإن رضى نفسه أعلى وأعظم ، فإن رضوانه أكثر من الجنات ونعيمها وكل ما فيها وقد أخبر أهل الجنة أنه يحل عليهم رضوانه فلا يستخط عليهم أبدا ، وأما غضبه تبارك وتعالى وسخطه فليس من صفاته الذاتية التي يستحيل انكساره عنها بحيث لم يزل ولا يزال غضبان والناس لهم في صفة الغضب قولان (أحدهما) إنه من صفاته الفعلية القائمة به كسائر أفعاله (والثاني) أنه صفة فعل يتفصل عنه غير قائم به وعلى القولين فليس كالمسلم والحياة والقدرة التي يستحيل مفارقتها له والعذاب إنما ينشأ من صفة غضبه وما سعت النار إلا بغضبه . وقد جاء في أثر مرفوع : إن الله خلق خلقا من غضبه وأسكنهم بالمشرق ويتنقم بهم من عصاه ، فخلقواته سبحانه نوعان نوع مخلوق من الرحمة وبالرحمة ونوع مخلوق من الغضب وبالغضب فإنه سبحانه له السكال المطلق من جميع الوجوه الذي يتنزه عن تقدير خلافه ومنه أنه يرضى ويغضب ويثيب ويعاقب ويعطى ويمنع ويمر ويذل ويتنقم ويقول بل هذا موجب ملك الحق وهو حقيقة الملك المقرون بالحكمة والرحمة والحد فإذا زال غضبه سبحانه وتبدل برضاه زالت عقوبته وتبدلت برحمته فانقلبت العقوبة رحمة بل لم تزل رحمة وإن تنوعت صفتها وصورتها كما كان عقوبة العصاة رحمة وإخراجهم من النار رحمة فقلبوا في رحمته في الدنيا وتقلبوا فيها في الآخرة لكن تلك رحمة يحبونها وتوافق طبائعهم وهذه رحمة يكرهونها وتتق عليم كرحمة الطبيب الذي يضع لحم المريض ويلقى عليه المسكوى ليستخرج منه المواد الرديئة الفاسدة (فلن قيل) هذا اعتبار غير صحيح فإن الطبيب يفعل ذلك بالليل وهو يحبه وهو راض عنه ولم ينشأ فعله به عن غضبه عليه ولهذا لا يسمى عقوبة ، وأما عذاب هؤلاء فإنه إنما حصل بغضبه سبحانه عليهم وهو عقوبة محضة (قيل) هذا حق ولكن لا ينافي كونه رحمة بهم وإن كان عقوبة لهم وهذا كإقامة الحدود عليهم في الدنيا فإنه عقوبة ورحمة وتخفيف وطهرة فالحدود طهرة لأهلها وعقوبة وهم لما أغضبوا الرب تعالى وقابلوه بما لا يليق أن يقابل به وعاملوه أقيح المعاملة وكذبوه وكذبوا رسله وجعلوا أقل خلقه وأخشبهم وأمقتهم له ندأ له وآله معه وآثروا رضاهم على رضا طاعتهم على طاعته وهو ولي الإيعام عليهم وهو خالقهم ورازقهم ومولاهم الحق اشد مقتهم لهم وغضبه عليهم وذلك يوجب كمال أسماؤه وصفاته التي يستحيل عايه تقدير خلافها ويستحيل عيه تظف آثارها ومقتضاها عنها بل ذلك تعطيل لأحكامها كما أن فيها عنه «عليه لحاقانها وكلا التعطين محال عايه سبحانه . فالمعطون نوعان (أحدهما) تعطيل صفاته (والثاني) تعطيل أحكامها وموجباتها وكان هذا العذاب عقوبة لهم من هذا الوجه ودوا لهم من

جهة الرحمة السابقة الغضب فاجتمع فيه الأمران ، فإذا زال الغضب بزوال سببه وزالت المادة الفاسدة بتغير الطبيعة المقتضية لها في الجحيم بمرور الأحقاب عليها وحصلت الحكمة التي أوجبت العقوبة علمت الرحمة عملها وطلبت أثرها من غير معارض (يوضحه الوجه الحادي عشر) وهو أن العفو أحب إليه سبحانه من الانتقام ، والرحمة أحب إليه من العقوبة والرضا أحب إليه من الغضب ، والفضل أحب إليه من العدل ، ولهذا ظهرت آثار هذه المحبة في شرعه وقدره ويظهر كل الظهور لعباده في ثوابه وعقابه ، وإذا كان ذلك أحب الأمرين إليه وله خلق الخلق وأنزل الكتب وشرح الشرائع وقدرته سبحانه سالحة لكل شيء لا قصور فيها بوجه ما ، وتلك المواد الرديئة الفاسدة مرض من الأمراض وبيده سبحانه الشفاء التام والأدوية الموافقة لكل داء ، وله القدرة التامة والرحمة السابقة والغنى المطلق ، وبالعبد أعظم حاجة إلى من يداوى علته التي بلغت به غاية الضرر والمشقة وقد عرف العبد أنه عليل وأن دواءه بيد الغنى الحميد ، فتعرض إليه ودخل به عليه واستكنن له وانكسر قلبه بين يديه وذل عزته وعرف أن الحمد كله له ، وأن الخلق كله له وأنه هو الظالم الجهول وأن ربه بتأرك وتعالى عامله بكل عدله لا يبيض عدله وإن له غاية الحمد فيما قبل به ، وأن حمده هو الذي أقامه في هذا المقام وأوصله إليه وأنه لاخير عنده من نفسه بوجه من الوجوه بل ذلك محض فضل الله وصدقته عليه وأنه لا حاجة له بما هو فيه إلا بمجرد العفو والتجاوز عن حقه فتفقه أولى بكل ذم وعيب ونقص وربه تعالى أولى بكل حمد وكمال ومدح . فلو أن أهل الجحيم شهدوا بمننه سبحانه ورحمته وكأله وحمده الذي أوجب لهم ذلك فطلبوا مرضاته ولو بدوا مهم في تلك الحال وقالوا أن كان مانحين فيه رضاك فرضاك الذي تريد ، وما أوصانا إلى هذه الحال إلا طلب ما لا يرضيك فأما إذا أرضاك هذا فرضاك غاية ما تقصده (وما لجرح إذا أرضاك من ألم) وأنت أرحم بنا من أنفسنا وأعلم بمصالحنا ولك اخذك عاقبت أوصفت لا تقلبت النار عليهم بردا وسلاما ، وقد روى الإمام أحمد ، في مسنده من حديث الأسود بن سريع أن النبي ﷺ قاله يأتي أربعة يوم القيامة رجل أصم لا يسمع تبا ، ورجل أحمق ، ورجل هرم ، ورجل مات في فترة ، فأما الأصم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيئا ، وأما الأحمق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحذقوني بالبر ، وأما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئا . وأما الذي مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك من رسول فيأخذ موافيقهم ليطيعته فيرسل إليهم أن ادخلوا النار . قال فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما ،

وفي المسند أيضا من حديث قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة مثله وقال : فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها يسحب إليها ، فهو لأهله لما رضوا بتعذيبه .

لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا في أسمائه فإن ذاته لها الكمال المطلق من جميع الوجوه وصفاته كلها صفات كمال يحمد عليها ويثنى عليها وأفعاله كلها خير ورحمة وعدل وحكمة لا شر فيها بوجه ما ، وأسماؤه كلها حسنى فكيف يضاف الشر إليه بل الشر في مفعولاته وغلوثاته وهو منفصل عنه إذ فعله خير مفعوله ففعله خير كله وأما المخلوق المفعول فيه الخير والشر ، وإذا كان الشر مخلوقاً منفصلاً غير قائم بالرب سبحانه فهو لا يضاف إليه وهو صلى الله عليه وسلم لم يقل أنت لا تخلق الشر حتى يطلب تأويل قوله وإتصافه في إضافته إليه وصفاً وفعلوا واسماً .

وإذا عرف هذا فالشر ليس إلا الذنوب وموجباتها وأما الخير فهو الإيمان والطاعات وموجباتها والإيمان والطاعات متعلقة به سبحانه ولأجلها خلق خلقه وأرسل رسله وأنزل كتبه ، وهى ثناء على الرب وإجلاله وتعظيمه وعبوديته وهذه لها آثار تطلبها وتتقضيها فتدوم آثارها بدوام متعلقها . وأما الشرور فليست مقصودة لذاتها ولا هى الناية التى خلق لها المخلوق فهى مفعولات قدرت لأمر محبوب وجعلت وسيلة إليه فإذا حصل ما قدرت له انضملت وتلاشت وعاد الأمر إلى الخير المحض (الوجه الرابع عشر) أنه سبحانه قد أخبر أن رحمته وسعت كل شيء . فليس شيء من الأشياء إلا فيه رحمته ولا ينافي هذا أن يرحم العبد بما يشق عليه ويؤلمه وتشد كرامته له فإن ذلك من رحمته أيضاً كما تقدم . وقد ذكرنا حديثاً بآى مريرة أقفا وقوله تعالى لذنبك الرجلين . رحمتى لكما أن تنطلقا فتلقيا أنفسكما حيث كنتما من النار . وقد جاء فى بعض الآثار أن العبد إذا دعا لمبتلى قد اشتد بلاؤه وقال اللهم ارحمه يقول الرب تبارك وتعالى كيف أرحمه من شيء به أرحمه فالابتلاء رحمة منه لعباده (وفى أثر الهى) يقول الله تبارك وتعالى . أهل ذكرى أهل مجالسقى . وأهل طاعنى أهل كرامتى ، وأهل شكرى أهل زيادتى ، وأهل مصيقتى لأقنعتهم من رحمتى إن تابوا فأنا حبيبهم وإن لم يتوبوا فأنا طيبهم أبتليهم بالمصائب لأطهرهم من المعاييب . . فالبتلاء والعقوبة أدوية قدرت لإزالة أدواء لا تزول إلا بها والنار هى الدواء الأكبر فى تداوى فى الدنيا أغناها ذلك عن الدواوى الآخرة وإلا فلا بدله من الدواء بحسب داءه ومن عرف الرب تبارك وتعالى بصفات جلاله ونعوت كماله من حكمته ورحمته وبره وإحسانه وغناؤه وجوده وتحية إلى عبادته وإرادة الأنعام عليهم وسبق رحمته لهم لم يبادر إلى إنكار ذلك إن لم يبادر إلى قبوله (يوضحه الوجه الخامس عشر) أن أفعاله سبحانه لا تخرج عن الحكمة والرحمة والمصلحة والعدل فلا يفعل عبثاً ولا جوراً ولا باطلاً بل هو المنزه عن ذلك كما ينزه عن سائر الميوب والنقائص . وإذا ثبت ذلك فتمضيهم (١٦٢ - حادى الأرواح)

إن كان رحمة بهم حتى يزول ذلك الخبث وتكمل الطهارة فظاهر ، وإن كان للحكمة فإذا حصلت
 تلك الحكمة المطلوبة زال العذاب وليس في الحكمة دوام العذاب أبد الآباد بحيث يكون دائما
 بدوام الرب تبارك وتعالى وإن كان لمصلحة فإن كان يرجع إليهم فليست مصلحتهم في بقائهم في
 العذاب كذلك ، وإن كانت المصلحة تعود إلى أوليائه فإن ذلك آكل في نعيمهم فهذا لا يقتضي
 تأييد العذاب وليس نعيم أوليائه وكالموقوف على بقاء آبائهم وأبنائهم وأزواجهم في العذاب
 السرمد . فإن قلتم إن ذلك هو موجب الرحمة والحكمة والمصلحة قلتم مالا يعقل ، وإن قلتم
 إن ذلك عائد إلى محض المشيئة ولا تطلب له حكمة ولا غاية فجوابه من وجهين (أحدهما) أن
 ذلك محال على أحكم الحاكمين وأعلم العالمين أن تكون أفعاله معطلة عن الحكم والمصالح
 والغايات الحمودة والقرآن والسنة وأدلة العقول والفطر والآيات المشهودة شاهدة بطلان
 ذلك (والثاني) أنه لو كان الأمر كذلك لكان إبقاؤهم في العذاب وانقطاعه عنهم بالنسبة إلى
 مشيئته سواء ولم يكن في انقضائه ما ينافي بكاله وهو سبحانه لم يخبر بأبدية العذاب وأنه لا نهاية
 له . وغاية الأمر على هذا التقدير أن يكون من الجائزات الممكنات الموقوف حكمها على خبر
 الصادق فإن سلكت طريق التعليل بالحكمة والرحمة والمصلحة لم يقتض الدوام وإن سلكت
 طريق المشيئة المحضة التي لا تمال لم تقتضه أيضا وإن وقف الأمر على مجرد السمع فليس فيه
 ما يقتضيه (الوجه السادس عشر) أن رحمة سبحانه سبقت غضبه في المذنبين فإنه أنشأهم
 برحمته ، ودبأهم برحمته ورزقهم وعاقهم برحمته وأرسل إليهم الرسل برحمته ، وأسباب النعمة
 والعذاب متأخرة عن أسباب الرحمة طارئة عليها فرحمته سبقت غضبه فيهم وخلقهم على خلقه
 تكون رحمة إليهم أقرب من غضبه وعقوبته ، ولهذا ترى أطفال الكفار قد اتقى عليهم رحمة
 فن رآهم رحمهم ، ولهذا نهى عن قتلهم فرحمته سبقت غضبه فيهم ، فكانت هي السابقة إليهم
 ففي كل حال هم في رحمة في حال معافاتهم وابتلائهم وإذا كانت الرحمة هي السابقة فيهم لم
 يطل أثرها بالسكية وإن عارضها أثر الغضب والسخط فذلك لسبب منهم ، وأما أثر الرحمة
 فسيه منه سبحانه فما منه يقتضى رحمتهم وما منهم يقتضى عقوبتهم والذي منه سابق وغالب
 وإذا كانت رحمته تغلب غضبه فلأن يغلب أثر الرحمة أثر الغضب أولى وأحرى (الوجه
 السابع عشر) أنه سبحانه يخبر عن العذاب أنه عذاب يوم عقيم وعذاب يوم عظيم ، وعذاب
 يوم اليم ، ولا يخبر عن النعيم أنه نعيم يوم ولا في موضع واحد ، وقد ثبت في الصحيح تقدير
 القيامة بخمسين ألف سنة والمعدبون متفاوتون في مدة لبهم في العذاب بحسب جرائمهم والله
 سبحانه يجعل العذاب على ما كان من الدنيا وأسبابها ، وما أريد به الدنيا ولم يرد به الله
 فالعذاب على ذلك وأما ما كان للأخرة وأريد به وجه الله فلا عذاب عليه ، والدنيا قد جعل

لها أجل تنتهي إليه فما انتقل منها إلى تلك الدار عما ليس لله فهو المعذب به ، وأما ما أريد به وجه الله والدار الآخرة فقد أريد به مالا يفي ولا يزول فيدوم بدوام المراد به ، فإن الغاية المطلوبة إذا كانت دائمة لا تزول لم يزل ما تعلق بها بخلاف الغاية المضمحلة الغائية فما أريد به غير الله يضمحل ويحول بزوال مراده ومطلوبه ، وما أريد به وجه الله يبقى ببقاء المطلوب المراد فإذا اضمحلت الدنيا وانقطعت أسبابها وانتقل ما كان فيها لغير الله من الأعمال والذوات وانقلب عذابا وآلاما لم يكن له متعلق يدوم بدوامه بخلاف النعيم (الوجه الثامن عشر) أنه ليس في حكمة أحكم الحاكمين أن يخلق خلقا يعذبهم أبد الآباد عذابا سرمداً لانهاية له ولا انقطاع أبداً وقد دلت الأدلة السمعية والعقلية والقطرية على أنه سبحانه حكيم وأنه أحكم الحاكمين فإذا عذب خلقه عذبهم بحكمة كما يوجد التعذيب والعقوبة في الدنيا في شرعه وندره فإن فيه من الحكم والمصالح وتطهير العبد ومداواته وإخراج المواد الردية عنه بتلك الآلام ما تنبده العقول السليمة وفي ذلك من تزيك النفوس وصلاحها وزجرها وردع نظائرها وتوقيفها على فقرها وضروبتها إلى ربها وغير ذلك من الحكم والغايات الحميدة مالا يعله إلا الله ، ولا ريب أن الجنة طيبة لا يدخلها إلا طيب ولهذا يحاسبون إذا قطعوا الصراط على قنطرة بين الجنة والنار فيقتض لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أخذ لهم في دخول الجنة ومعلوم أن النفوس الشريرة الخبيثة المطلبلة التلوا ردت إلى الدنيا قبل العذاب لعادت لما نهيت عنه لا يصلح أن تسكن دار السلام في جوار رب العالمين ، فإذا عذبوا بالنار عذاباً تغلص نفوسهم من ذلك الخبث والوسع والدرن كان ذلك من حكمة أحكم الحاكمين ورحمته ولا ينافي الحكمة خلق نفوس فيها شر يزول بالبلاء الطويل والنار كما يزول بها خبث الذهب والفضة والحديد فهذا معقول في الحكمة وهو من لوازم العالم المخلوق على هذه الصفة ، أما خلق نفوس لا يزول شرها أبداً وعذابها لا انتهاء له فلا يظهر في الحكمة والرحمة وفي وجود مثل هذا النوع نزاع بين العقلاء أعنى ذواتنا هي شر من كل وجه ليس فيها شيء من خير أصلا وعلى تقدير دخوله في الوجود فالرب تبارك وتعالى قادر على قلب الأعيان وإحالتها وإحالة صفاتها فإذا وجدت الحكمة المطلوبة من خلق هذه النفوس والحكمة المطلوبة من تعذيبها فأنه سبحانه قادر أن ينتهيا نشأة أخرى غير تلك النشأة وبرحمته في النشأة الثانية نوعا آخر من الرحمة (يوضحه الوجه التاسع عشر) وهو أنه قد ثبت أن الله سبحانه ينسئ للجنة خلقا آخر يسكنهم إياها ولم يعملوا خيرا تكون الجنة جزاء لهم عليه فإذا أخذ العذاب من هذه النفوس مأخذه وبلغت العقوبة مبلغها فانكسرت تلك النفوس وخضعت وذلت واعترفت لربها وقاطرها بالحد ، وأنه عدل فيها كل العدل ، وأنها في هذه الحال كانت

في تخفيف منه ولو شاء أن يكون عذابهم أشد من ذلك لفعل وشاء كتب العقوبة طلبا لموافقة رضاه ومحبة وعلم أن العذاب أولى بها وأنه لا يليق بها سواء ولا تصلح إلا له فذابت منها تلك الخبائث كلها وتلاشت وتبدلت بذل وانكسار وحمد وثناء على الرب تبارك وتعالى لم يكن في حكمة أن يستمر بها في العذاب بعد ذلك إذ قد تبدل شرها بخيرها ، وشركها بتوحيدها وكبرها بخضوعها وهذا ، ولا ينتقض هذا بقوله عز وجل (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه)

فإن هذا قبل مباشرة العذاب الذي يزيل تلك الخبائث وإنما هو عند المعاينة قبل الدخول فإنه سبحانه قال (ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ، بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) فهذا إنما قالوه قبل أن يستخرج العذاب منهم تلك الخبائث ، فأما إذا لبثوا في العذاب أحقابا والحطب كما رواه الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الحطب خمسون ألف سنة ، فإنه من المتنع أن يبقى ذلك الكبّر والشرك والحطب بعد هذه المدد المتطاولة في العذاب ؛ (الوجه العشرون) أنه قد ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري في حديث الشفاعة : فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حما فيلقيمهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل فيقول أهل الجنة هؤلاء صفاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل علوه ولا خير قدموه ، هؤلاء أحرقتهم النار جميعهم فلم يبق في بدن أحدهم موضع لم تمسه النار بحيث صاروا حما وهو الفهم المحترق بالنار ، وظاهر السياق أنه لم يكن في قلوبهم مثقال ذرة من خير فإن لفظ الحديث هكذا : فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها خيرا فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض الله قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط ، فهذا السياق يدل على أن هؤلاء لم يكن في قلوبهم مثقال ذرة من خير ومع هذا فأخرجتهم الرحمة ومن هذا رحمة سبحانه الذي أوصى أهله أن يحرقوه بالنار ويلدوه في البر والبحر زعما منه بأنه يفوت الله سبحانه فهذا قد شك في العاد والقدرة ولم يعمل خيرا قط ومع هذا فقال له ما حملك على ما صنعت ! قال خشيتك وانت أعلم بما تلافاه أن رحمه الله فله سبحانه في خلقه حكم لا تلبثه عقول البشر وقد ثبت حديث أنس رضي الله أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل اخرجوا من النار من ذكرني يوما امر خافني في مقام ، قالوا ومن ذا الذي في مدة عمره كلها من اولها إلى آخرها لم يذكر ربه يوما واحدا ولا خافه ساعة واحدة ولا ريب أن رحمته سبحانه إذا اخرجت من النار من ذكره وقتا او خافه في مقام ما ، فقير يدع ان تضي النار ولكن هؤلاء خرجوا منها وهي نار (الوجه الحادي والعشرون) ان اعتراف العبد بذنبه حقيقة الاعتراف المتضمن لنسبة السوء والظلم واليوم اليه من كل وجه ونسبة العدل والحمد والرحمة والكمال المطلق إلى ربه من كل وجه يستعطف ربه تبارك وتعالى عليه ويستدعي رحمته له وإذا أراد أن يرسم عبده ألقى ذلك في قلبه والرحمة معه ولا سيما إذا اقترن بذلك جرم العبد على ترك المعاودة لما يسيئ به عليه وعلم الله أن ذلك داخل قلبه وسويدائه فإنه لا تخلف عنه الرحمة مع ذلك ، وفي معجم الطبراني من حديث يزيد بن سنان الرازي عن سليمان بن عامر عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان آخر رجل يدخل الجنة رجل يتقلب على الصراط ظهرا لبطن كالغلام يضربه أبوه وهو يفر منه يعجز عنه عمله ان يسمى فيقول يا رب بلغني الجنة ونجني من النار فيوحى الله تبارك وتعالى اليه عبيد إن أنا نجيتك من النار وأدخلتك الجنة أعترف لي بذنوبك وخطاياك فيقول العبد نعم يا رب وعزتك وجلالك إن نجيتني من النار لأعترف لك بذنوبي وخطاياي فيجوز الجسر ويقول العبد فما بيني وبين نفسي لأن اعترف له بذنوبي وخطاياي ليردني إلى النار ، فيوحى الله اليه عبيد أعترف لي بذنوبك وخطاياك أغفرها لك وأدخلك الجنة فيقول العبد لا وعزتك وجلالك ما أذنبت ذنبا قط ولا أخطأت خطيئة قط فيوحى الله اليه عبيد ان لي عليك بينة فليفت العبد يميناً وشمالاً فلا يرى أحداً فيقول يا رب أرني بيتك فيستعلق الله تعالى جلده بالمحقرات فإذا رأى ذلك العبد فيقول يا رب عذري وعزتك العظام فيوحى الله اليه عبيد أنا أعرف بها منك اعترف لي بها أغفرها لك وأدخلك الجنة فيعترف العبد بذنوبه فيدخل الجنة ثم ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواحيه يقول هذا أدنى أهل الجنة منزلة فكيف بالذي فوقه ؟ قال رب تعالى يريد من عبده الاعتراف والإنكسار بين يديه والخضوع والذلة له والعزم على مرضاته . فما دام أهل النار فاقدين لهذا الروح فهم فاقدون لروح الرحمة فإذا أراد عز وجل أن يرحمهم أو من يشاء منهم جعل في قلبه ذلك فتدركه الرحمة وقدرة الرب تبارك وتعالى غير قاصرة عن ذلك وليس فيه ما يناقض موجب أسمائه وصفاته وقد أخبر انه فقال لما يريد (الوجه الثاني والعشرون) انه سبحانه قد أوجب الخلود على معاصي من الكبائر وقيد بالتأيد ولم يناف ذلك انقطاعه وانتهاءه (فمنها) قوله تعالى : « ومن يقتل مؤمنا متعمداً

فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً (ومنها) قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، وهو حديث صحيح » وكذلك قوله في الحديث الآخر في قاتل نفسه « فيقول الله تبارك وتعالى يا دري عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة ، وأبلغ من هذا قوله تعالى (ومن يمس الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) فهذا وعيد مقيد بالخلود والتأيد مع انقطاعه قطعاً بسبب من العبد وهو التوحيد » فكذلك الوعيد العام لأهل النار لا يمتنع انقطاعه بسبب من كتب على نفسه الرحمة وغلبت رحمته غضبه ، فلو يعلم الكافر بكل ما عنده من الرحمة لما يقس من رحمته كما في صحيح البخاري عنه صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، وقال في آخره فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ، ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار » (الوجه الثالث والعشرون) انه لو جاء الخبر منه سبحانه صريحاً بأن عذاب النار لا انتهاء له وأنه أبدي لا انقطاع له ، لكان ذلك وعيداً منه سبحانه والله تعالى لا يخلف وعده . وأما الوعيد فذهب أهل السنة كلهم ان اخلافه كرم وعفو وتجاوز يمدح الرب تبارك وتعالى به ويثني عليه به فانه حق له ان شاء تركه وان شاء استوفاه والكريم لا يستوفي حقه فكيف بأكرم الأكرمين ؟ !! .

وقد صرح سبحانه في كتابه في غير موضع بأنه لا يخلف وعده ولم يقل في موضع واحد لا يخلف وعيده ، وقد روى أبو يعلى الموصلي ثنا هبة بن خالد ثنا سبيل ابن أبي حزم ثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من وعده الله على عمل ثواباً فهو منه جزه ، ومن أوعده على عمل عقاباً فهو فيه الخيار » وقال أبو الشيخ الأصماني ثنا محمد بن حمزة ثنا أحمد بن الحليل ثنا الأصمعي قال : « جاء عمرو بن عبيد إلى أبي عمرو بن العلاء فقال يا أبا عمرو يخلف الله ما وعده ؟ قال لا ، قال أفرأيت من أوعده الله على عمله عقاباً لا يخلف الله وعيده عليه ؟ فقال أبو عمرو بن العلاء من العجمة أتيت يا أبا عثمان إن الوعد غير الوعيد ان العرب لا تعد عاراً ولا خلفاً أن تعد شراً ثم لا تفعله ترى ذلك كرماً وفضلاً وإنما الخلف أن تعد خيراً ثم لا تفعله ، قال فأوجدني هذا في كلام العرب قال نعم أما سمعت إلى قول الأول .

ولا يرهب ابن العم ما عشت سلوتي ولا أخشى من صولة المتهدد
ولاني وإن أوعده أو وعدته يخلف إيماني ومنجز موعدتي

قال أبو الشيخ وقال يحيى بن مهاذ الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم إذا فعلوا كذا أن يعطيهم كذا ومن أولى بالوفاء من الله ، والوعيد حقه على العباد قال لا تفعلوا كذا فأعذبكم ففعلوا فإن شاء عفا وإن شاء أخذ لأنه حقه وأولاهما ربنا تبارك وتعالى العفو والكرم إنه غفور رحيم ، وما يدل على ذلك ويؤيده خبر كعب بن زهير حين أوعده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :

نبئت أن رسول الله أوعدني ، والعفو عند رسول الله مأمول

فإذا كان هذا في وعيد مطابق فكيف بعيد مقرون باستثناء معقب بقوله أن ربك فعال لما يريد وهذا إخبار منه أنه يفعل ما يريد عقيب قوله إلا ما شاء ربك فهو عائد إليه ولا بد ولا يجوز أن يرجع إلى المستثنى منه وحده بل إما أن يختص بالمستثنى أو يصود إليهما وغير خاف أن تعلقه بقوله إلا ما شاء ربك أولى من تعلقه بقوله خالدين فيها وذلك ظاهر للتأمل وهو الذي فهمه الصحابة فقالوا أتت هذه الآية على كل وعيد في القرآن ، ولم يربطوا بذلك الاستثناء وحده فإن الاستثناء مذكور في الأنعام أيضا وإنما أرادوا أنه عقب الاستثناء بقوله أن ربك فعال لما يريد وهذا التعقيب نظير قوله في الأنعام (خالدين فيها إلا ما شاء الله أن ربك حكيم عليم) فأخبر أن عذابهم في جميع الأوقات ورفعه عنهم في وقت يشاؤه صادر عن كمال عليه وحكمته لا عن مشيئة مجردة عن الحكمة والمصلحة والرحمة والعدل إذ يستحيل تجرد مشيئته عن ذلك ، (الوجه الرابع والمترون) أن جانب الرحمة أغلب في هذه الدار الباطلة المانية الزائلة عن حرب من جانب العقوبة والغضب ولولا ذلك لما هربت ولا قام لها وجود كما قال تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة) وقال (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة) فلو لا سعة رحمته ومغفرته وعفوه لما قام العالم ومع هذا فالذي أظهره من الرحمة في هذه الدار وأنزله بين الخلائق جزء من مائة جزء من الرحمة فإذا كان جانب الرحمة قد غلب في هذه الدار ونالت البر والعاجر والمؤمن والكافر مع قيام مقتضى العقوبة به ومباشرته له وتمسكه من إغصاب ربه والسعي في مساحطته فكيف لا يغلب جانب الرحمة في دار تكون الرحمة فيها مضاعفة على ما في هذه الدار تسمأ وتسمعن ضعفا ، وقد أخذ العذاب من الكفار مأخذه وانكسرت تلك النفوس ونهكتها العذاب وأذاب منها خبثا وشرأ لم يكن يحول بينها وبين رحمته لها في الدنيا بل كان يرحمها مع قيام مقتضى العقوبة والغضب بها فكيف إذا زال مقتضى الغضب والعقوبة وقوى جانب الرحمة أضعاف أضعاف الرحمة في هذه الدار واضمحل الشر

والحبث الذي فيها فأذا به النار وأكلته ، وسر الأمر أن أسماء الرحمة والإحسان أغلب وأظهر وأكثر من أسماء الانتقام وفعل الرحمة أكثر من فعل الانتقام ، وظهور آثار الرحمة أعظم من ظهور آثار الانتقام ، والرحمة أحب إليه من الانتقام ، وبالرحمة خلق خلقه ولما خلقهم ، وهي التي سبقت غضبه وغلبته وكتبها على نفسه ووسعت كل شيء وما خلق بها فمطلوب لذاته ، وما خلق بالغضب فمراد لغيره كما تقدم تقرير ذلك والعقوبة تأديب وتطهير ، والرحمة إحسان وكرم وجود والعقوبة مداواة ، والرحمة عطاء وبذل . (الموجه الخامس والعشرون) انه سبحانه لا بد أن يظهر لخلقهم جميعهم يوم القيامة صدقه وصدق رسله وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين المعترين ، ويظهر لهم حكمه الذي هو أصل حكم في أعدائه وأنه حكم فيهم حكما يمدونه هم عليه فضلا عن أوليائه وملائكته ورسله بحيث ينطق الكون كله بالحمد لله رب العالمين ولذلك قال تعالى : « وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين » فحذف فاعل القول لإرادة الإطلاق وان ذلك جار على لسان كل ناطق وقلبه قال الحسن لقد دخلوا النار وان قلوبهم لمثله من حمده ما وجدوا عليه سبيلا . وهذا هو الذي حسن حذف الفاعل من قوله : قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها ، حتى كان الكون جميعه قائل ذلك لهم إذ هو حكمة العدل فيهم ومقتضى حكمته وحمده . وأما أهل الجنة فقال تعالى (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيتم فادخلوها خالدين) فهم لم يستحقوها بأعمالهم وإنما استحقوها بفضوه ورحمته وقضله فإذا أشهد سبحانه ملائكته وخلقهم حكمه العدل وحكمته الباهرة ووضعه العقوبة حيث تشهد العقول والطر والخليقة أنه أولى المراضع وأحقها بها وان ذلك من كمال حمده الذي هو مقتضى أسمائه وصفاته وأن هذه النفوس الخبيثة الظالمة الفاجرة لا يليق بها غير ذلك ، ولا يحسن بها سواء ، بحيث تعترف هي من ذواتها بأنها أهل ذلك ، وأنها أولى به حصلت الحكمة التي لأجلها وجد الشر وموجباته في هذه الدار وتلك الدار . وليس في الحكمة الإلهية أن الشرور تبقى دائما لا نهاية لها ولا انقطاع أبدا فتكون هي والخيريات في ذلك على حد سواء ، فهذا نهاية أقدام التريقين في هذه المسئلة ولعلك لا تغفّر به في غير هذا الكتاب ، فإن قيل فإلى أين انتهى قدمكم في هذه المسئلة العظيمة الشأن : التي هي أكبر من الدنيا بأضعاف مضاعفة ؟ قيل إلى قوله تبارك وتعالى : « إن ربك فعال لما يريد » وإلى هنا انتهى قدم أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه فيها حيث ذكر دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وما يلقاه هؤلاء وهؤلاء وقال ثم يفعل الله بعد ذلك ما يشاء ، بل وإلى هنا انتهت أقدام الخلائق وما ذكرنا في هذه المسئلة بل في الكتاب كله من حواب فمن الله سبحانه وهو المان به وما كان من خطأ فني ومن الشيطان

أبوه وهو يفر منه يسبح عنه عمله أن يسمى فيقول يا رب بلغني الجنة ونجني من النار ،
فيوحى الله تبارك وتعالى إليه عبيد أن أنا نجيئك من النار وأدخلتك الجنة أتعترف لي
بذنوبك وخطاياك ؟ فيقول العبد نعم يا رب وعزتك وجلالك لن نجيئك من النار لأعترف
لك بذنوبي وخطاياي فيجوز الجسر فيقول العبد فما بينه وبين نفسه لن اعترف له بذنوبي وخطاياي
ليردني إلى النار فيوحى الله إليه عبيد اعترف لي بذنوبك وخطاياك أغفرها لك وأدخلك
الجنة فيقول العبد لا وعزتك وجلالك ما أذنبت ذنبا قط ولا أخطأت خطيئة قط فيوحى
الله إليه عبيد أن لي عليك بينة فبكت العبد يمينا وشمالا فلا يرى أحد فيقول يا رب
أرني بينتك فيستطلق الله جلده بالمحقرات فإذا رأى ذلك العبد فيقول يا رب عندي
وعزتك المطام فيوحى الله إليه عبيد أنا أعرف بها منك اعترف لي بها أغفرها
لك وأدخلك الجنة ، فيعترف العبد بذنوبه فيدخل الجنة ثم ضحك رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه يقول هذا أدنى أهل الجنة منزلة فكيف
بالذي فوقه ، ورواه ابن أبي شيبة عن هاشم بن القاسم ثنا أبو عقيل عبد الله بن عقيل الثقفى
عن يزيد بن سنان به (وى صحيح مسلم) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمشى على الصراط مرة ويكبو مرة
وتلسمه النار مرة فإذا جاوزها التفت إليها فقال تبارك الذى نجاهى منك ، لقد أعطانى الله
شيأ ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين ، فترفع له شجرة فيقول أى رب أدنى من هذه
الشجرة أستظل بظلها وأشرب من مائها فيقول الله تبارك وتعالى يا ابن آدم لعل أن أعطيتكها
سألتني غيرها ، فيقول لا يا رب وإما هذه أن لا يسأل غيرها وربه يعده لأنه يرى ما لا صبر
له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى
فيقول يا رب أدنى من هذه لا شرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن
آدم ألم تعاهدنى أنك لا تسألني غيرها ؟ فيقول لعل إن أدنيك منها أن تسألني غيرها فيعاهده
أن لا يسأله غيرها وربه يعده لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها
ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأوليين ، فيقول أى رب
أدنى من هذه الشجرة لأستظل بظلها وأشرب من مائها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم
ألم تعاهدنى أن لا تسألني غيرها ؟ قال بلى يا رب هذه لا أسألك غيرها وربه يعده لأنه
يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فإذا أدناه سمع أصوات أهل الجنة فيقول يا رب
أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما يرضيك منى أَرْضِيكَ أَنى أعطيك الدنيا ومثلها معها ؟ قال يا رب
أستعزى منى وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا نسألتنى مم أضحك ؟ قالوا

مم تضحك ؟ قال ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا مم تضحك يا رسول الله ؟ قال من ضحك رب العالمين حين قال أنستريء بي وأنت رب العالمين ، فيقول لا أستريء بك ولكن على ما أشاء قادر ، * وفي صحيح البرقاني من حديث أبي سعيد الخدري نحو هذه القصة ونحن نسوفه بتمامه من عنده وهو باسناد مسلم سواء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان أدنى أهل النار عذاباً متمتع بنعلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعليه ، وان أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ، ومثل له شجرة ذات ظل فقال أى رب قدمنى إلى هذه الشجرة لأكون فى ظلها فقال الله عز وجل هل عصيت ان فعلت ان تسألنى غيره قال لا وعزتك فقدمه الله اليها ومثل له شجرة ذات ظل وثمر أخرى فقال أى رب قدمنى إلى هذه الشجرة أستظل بظلها وآكل من ثمرها قال فقال هل عصيت ان أعطيتك ذلك أن تسألنى غيره ، قال لا وعزتك فقدمه الله اليها فيمثل له شجرة أخرى ذات ظل وثمر وماء فيقول أى رب قدمنى إلى هذه الشجرة فأكون فى ظلها وآكل من ثمرها وأشرب من مائها فيقول هل عصيت ان فعلت ذلك ان تسألنى غيره فيقول لا وعزتك لا أسئلك غيره فيقدمه الله اليها فتبرز له الجنة فيقول أى رب قدمنى إلى باب الجنة فأكون نجاف الجنة ، وفى رواية « تحت نجاف الجنة (١) أنظر إلى أهلها فيقدمه الله اليها فيرى أهل الجنة وما فيها فيقول أى رب أدخلنى الجنة فيدخله الجنة ، فإذا دخل الجنة قال هذا لى فيقول الله له تمن قال فيتمنى ويذكره الله سل كذا وكذا فإذا انقطعتم به الأمانى قال الله هو لك وعشرة أمثاله ، قال ثم يدخل بيته ويدخل عليه زوجاته من الحور العين فيقولان الحمد لله الذى احياك لنا وأحيانا لك فيقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت ، وفى (صحيح مسلم) من حديث المغيرة بن شعبه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سأل موسى ربه من أدنى أهل الجنة منزلة ؟ فقال هو رجل يمجىء بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا اخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقال ذلك لك ومثله ومثله ومثله ومثله فيقول فى الخامسة رضيت رب فيقول لك هذا وعشرة أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولدت عينك ، فيقول رضيت رب ، قال فأعلام منزلة قال ذلك الذى أردت غرس كرامتهم يبدى وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ، ومصداقه فى كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين .»

(١) فى النهاية : قيل هو — أى النجاف بكسر النون - اسكفة الباب وقال الأزهري

هو درو نده يعنى أعلاه . ح

الباب التاسع والستون

(وهو باب جامع فيه فصول مشورة لم تذكر فيما تقدم من الأبواب)

فصل

(في لسان أهل الجنة)

قال ابن أبي الدنيا حدثنا القاسم بن هاشم ثنا صفوان بن صالح حدثني رواد بن الجراح العسقلاني ، ثنا الأوزاعي عن هارون بن رثاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يدخل أهل الجنة الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بلذراع الملك على حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلاث وثلاثون سنة ، وعلى لسان محمد صلى الله عليه وسلم جرد مرد مكحولون ، (وروى) دارود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال : د لسان أهل الجنة عربي ، وقال عقيل قال الزهري : لسان أهل الجنة عربي .

(فصل)

(في احتجاج الجنة والنار)

في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : احتجت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين ، فقال الله عز وجل لهذه أنت عذابي اعذب بك من اشاء ، وقال لهذه انت رحمتي ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها ، وفي رواية اخرى : تحاجت النار والجنة فقالت النار او ثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطتهم وعجزهم (١) فقال الله سبحانه للجنة : انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ، ولكل واحدة منكما ملؤها ، فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع قدمه عليها فتقول قط فها لك تمتلئ . ويؤزى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله من خلقه احداً ، وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشئ لها خلقاً .

(فصل)

(في ان الجنة يبقى فيها فضل فينشئ الله لها خلقاً دون النار)

في الصحيحين عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تزال جهنم يلقى

(١) (سقطتهم) وادوانهم (وعجزهم) بفتح العين والجيم جمع عاجز كخادم وخدم يريد الأغنياء العاجزين في أمور الدنيا اهـ من النهاية . ع

فيها وتقول هل من مزيد . حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط بموتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة وفي لفظ مسلم « يبقى من الجنة ما شاء الله أن يبقى ثم ينشئ الله سبحانه لها فيسكنهم فضل الجنة » وفي لفظ مسلم « يبقى من الجنة ما شاء الله أن يبقى بما يشاء » وأما اللفظ الذي وقع في صحيح البخاري في حديث أبي هريرة « وأنه ينشئ للنار من يشاء فيلقى فيها فتقول هل من مزيد » فنلظ من بعض الرواة انقلب عليه لفظه والروايات الصحيحة ونص القرآن يردّه فإن الله سبحانه أخبر أنه يملأ جهنم من إبليس وأتباعه فإنه لا يعذب إلا من قامت عليه حجة وكذب رسله قال تعالى (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ؟ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء) ولا يظلم الله أحداً من خلقه .

(فصل)

(في امتناع النوم على أهل الجنة)

روى ابن مردويه من حديث سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون » (وذكر الطبراني من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : « سئل نبي الله ﷺ فقيل أينام أهل الجنة ؟ فقال النبي ﷺ : النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون » .

(فصل)

(في ارتقاء العبد وهو في الجنة من درجة إلى درجة أعلى منها)

قال الإمام أحمد ثنا يزيد أنبأنا حماد بن سلمة عن حاتم بن أبي النجود عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « إن الله يرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول يا رب أنى لي هذه ؟ فيقول باستغفار ولدك لك » .

فصل

(في إلحاق ذرية المؤمن به في الدرجة وإن لم يعملوا عمله)

قال تعالى (والذين آمنوا وأتبعهم ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من

عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين) وروى قيس عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله ليرفع ذرية المؤمن إليه في درجته وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عينه ثم قرأ (والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بإيمان أحققنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء) قال ما نقصنا الآباء عما أعطينا البنين ، (وذكر) ابن مردويه في تفسيره من حديث شريك عن سالم الأفلس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال شريك أظنه حكاه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده فيقال إنهم لم يبلغوا درجتك أو عملك فيقول يا رب قد عملت لى ولم فيؤمر بالإلحاق بهم ثم تلا ابن عباس (والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بإيمان) إلى آخر الآية ، وقد اختلف المفسرون في الذرية في هذه الآية هل المراد بها الصغار أو الكبار أو النوعان ؟ على ثلاثة أقوال واختلافهم مبنى على أن قوله بإيمان حال من الذرية التابعين أو المؤمنين المتبوعين فقالت طائفة المعنى والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم في إيمانهم فأثروا من الإيمان بمثل ما أثروا به أحققناهم بهم في الدرجات قالوا ويدل على هذا قراءة من قرأ (واتبعتهم ذرياتهم) جعل الفصل في الاتباع لهم ، قالوا وقد أطلق الله سبحانه الذرية على الكبار كما قال « ومن ذريته داود وسليمان » وقال « ذرية من حملنا مع نوح » وقال (وكنا ذرية من بعدهم أفهمناكنا بما فعل المبطلون) وهذا قول الكبار العقلاء ، (قالوا) ويدل على ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس يرفعه « إن الله يرفع ذرية المؤمن إلى درجته وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عينه ، فهذا يدل على أنهم دخلوا بأعمالهم ولكن لم يكن لهم أعمال يبلغون بها درجة آبائهم فبلغهم بإيمانهم وإن تقاصر عملهم عنها (قالوا) وأيضاً فالإيمان هو القول والعمل والنية وهذا إنما يمكن من الكبار وعلى هذا فيكون المعنى أن الله سبحانه يجمع ذرية المؤمن إليه إذا أثروا من الإيمان بمثل إيمانه إذ هذا حقيقة التبعية وإن كانوا دونه في الإيمان رفعتهم الله إلى درجته لإقراراً ليمينه وتكبيلاً لتعيينه وهذا كما أن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم معه في الدرجة تبعاً وإن لم يبلغوا تلك الدرجة بأعمالهن (وقالت طائفة أخرى) الذرية هنا الصغار والمعنى والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم في إيمان الآباء والذرية تتبع الآباء وإن كانوا صغاراً في الإيمان وأحكامهم من الميراث والدية والصلاة عليهم والدفن في قبور المسلمين وغير ذلك إلا فيما كان من أحكام البالغين ويكون قوله بإيمان على هذا في موضع نصب على المحال من المفعولين أى واتبعتهم ذرياتهم بإيمان الآباء (قالوا) ويدل على صحة هذا القول أن البالغين لم يحكم أنفسهم في الثواب والعقاب فانهم مستقلون بأنفسهم ليسوا تابعين الآباء في شيء من أحكام الدنيا ولا أحكام

الثواب والعقاب لاستقلالهم بأنفسهم ولو كان المراد بالذرية البالغين لكان أولاد الصحابة البالغون كلهم في درجة آبائهم وتكون أولاد التابعين البالغون كلهم في درجة آبائهم وهم جئرا إلى يوم القيامة فيكون الآخرون في درجة السابقين ، (قالوا) ويدل عليه أيضا أنه سبحانه جعلهم معهم بعا في الدرجة كما جعلهم تبعا معهم في الإيمان ولو كانوا بالغين لم يكن إيمانهم تبعا بل إيمان استقلال (قالوا) ويدل عليه أن الله سبحانه جعل المنازل في الجنة بحسب الأعمال في حق المستقلين وأما التابع فان الله سبحانه يرفعهم إلى درجة أهلهم وإن لم يكن لهم أعمالهم كما تقدم وأيضا فالخور العين والخدم في درجة أهلهم وإن لم يكن لهم عمل بخلاف المكلفين البالغين فإنهم يرفعون إلى حيث بلغت أعمالهم ، (وقالت فرقة منهم الواحدى) الوجه أن تحمل الذرية على الصغار والكبار لأن الكبير يتبع الأب بإيمان نفسه والصغير يتبع الأب بإيمان الأب ، (قالوا) والذرية تقع على الصغير والكبير والواحد والكثير والإبن والأب كما قال تعالى (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون) أى آباءهم . والإيمان يقع على الإيمان التبعي وعلى الاختيارى الكسبي فن وقوعه على التبعي قوله « فتمت برتبة مؤمنة ، فلو أعتق صغيراً جاز (قالوا) وأقوال السلف تدل على هذا قال سعيد بن جبير عن ابن عباس إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه في العمل لتقرهم عيونهم ثم قرأ هذه الآية ، وقال ابن مسعود في هذه الآية الرجل يكون له القدم ويكون له الذرية فيدخل الجنة فيرفعون إليه لتقرهم عينه وإن لم يبلغوا ذلك : وقال أبو مجلز بمجموعهم الله له كما كان يحب أن يجتمعوا في الدنيا ، وقال الشعبي أدخل الله الذرية بعمل الآباء الجنة . وقال السكلى عن ابن عباس إن كان الآباء أرفع درجة من الأبناء رفع الله الأبناء إلى الآباء وإن كان الأبناء أرفع درجة من الآباء رفع الله الآباء إلى الأبناء ، وقال إبراهيم أخطوا مثل أجور آبائهم ولم ينقص الآباء من أجورهم تبعا قال وبدل على صحة هذا القول أن القراءتين كالآيتين فن قرأ « وانبتم ذريتهم » فهذا من حق البالغين الذين تصح نسبة الفعل إليهم كما قال تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، ومن قرأ « وانبتم ذرياتهم » فهذا في حق الصغار الذين انبتمهم الله إياهم في الإيمان حكما فدل القرآن على النوعين . قلت واختصاص الذرية هنا بالصغار أظهر لئلا يلزم استواء المتأخرين والسابقين في الدرجات ولا يلزم مثل هذا في الصغار فان أطفال كل رجل وذريته معه في درجته والله أعلم .

(فصل)

(في أن الجنة تسكلم)

قد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : « احتجت الجنة والنار » وقوله « قالت الجنة يا رب قد اطردت أنهارى . وطابت ثمارى فجعل على بأهلى » وقال إسماعيل بن أبى خالد عن سعيد الطائى « أخبرت أن الله تعالى لما خلق الجنة قال لها تزينى فتزينت ثم قال لها تسكلمى فتكلمت فقالت طوبى لمن رضى عنه » وقال قتادة « لما خلق الله الجنة قال لها تسكلمى فقالت طوبى للستقين » وقال الطبرانى حدثنا أحمد بن على ثنا هشام بن خالد ثنا بقية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما خلق الله جنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، ثم قال لها تسكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون . »

(فصل)

(في أن الجنة تزداد حسنا على الدوام)

قال عبد الله بن أحمد ثنا خلف بن هشام ثنا خالد بن عبد الله عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الله بن الحارث عن كعب قال : « ما نظر الله إلى الجنة إلا قال طيبى لأهلك فتزداد ضحفا حتى يدخلها أهلها . »

(فصل)

(في أن الحور العين يطلبن أزواجهن أكثر مما يطلبهن أزواجهن)

كما تقدم حديث معاذ بن جبل فى ذلك . وقول الحوراء لامرأته فى الدنيا لا تؤذيه فيوشك أن يفارقك الينا . وحديث عكرمة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قول الحور العين اللهم أعنه على دينك وأقبل بقلبه على طاعتك ، وذكر ابن أبى الدنيا عن أبى سليمان الدارائى قال : كان شاب بالعراق يتعبد فخرج مع رفيق له إلى مكة فكان إذا نزلا فهرىصلى وإن أكلوا فهو صائم ، فصبر عليه رفيقه ذاهبا وجائيا فلما أراد أن يفارقه قال له يا أخى أخبرنى

ما الذى هيجك إلى ما رأيت ؟ قال رأيت فى النوم قصرأ من قصور الجنة وإذا لبنة من فضة ولبنة من ذهب فلما تم البناء إذا شرفة من زبرجدة وشرفة من ياقوت وبينهما حوراء من حور العين مرخية شعرها ، عليها ثوب من فضة يثتى فيها كلما تثنت ، فقالت جد إلى الله فى طلبى فقد والله جدت إليه فى طلبك فهذا الذى تراه فى طلبها . قال أبو سليمان هذا فى طلب حوراء فكيف بمن قد طلب ما هو أكثر منها .

(فصل)

(فى ذبح الموت بين الجنة والنار)

قال الله تعالى (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون) وعن أنى سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « جاء بالموت كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت ثم يقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت ، قال فيؤمر به فيذبح ، قال ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون ، متفق عليه . وفى الصحيحين أيضاً من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه ، وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار أتى بالموت حتى يجعل بين النار والجنة ثم ينادى يا أهل الجنة « موت ويا أهل النار لا موت فيرداد أهل الجنة فرحاً ويرداد أهل النار حزناً إلى جهم وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أتى بالموت ملبياً فيوقف على السور الذى بين أهل الجنة وأهل النار ثم يقال يا أهل الجنة فيظلمون عاقبين ثم يقال يا أهل النار فيظلمون مستبشرين يرجون الشفاعة فيقال لأهل الجنة وأهل النار هل تعرفون هذا ؟ فيقول هؤلاء وهؤلاء قد عرفناه هو الموت الذى وكل بنا فيضجع فيذبح ذبحاً على السور ثم يقال يا أهل الجنة خلود لا موت ، ويا أهل النار خلود لا موت ، رواه النسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح ، وهذا الكبش والاضجاع والذبح ومعاينة الفريقين ذلك حقيقة لا خيال ولا تمثيل كما أخطأ فيه بعض الناس خطأ قبيحاً وقال الموت عرض والعرض لا يتجسم فضلاً عن أن يذبح وهذا لا يصح فان الله سبحانه ينشئ من الموت صورة كبش يذبح كما ينشئ من الأعمال صوراً معاينة يناب بها ويعاقب والله تعالى ينشئ من الأعراض اجساماً تكون الأعراض مادة لها وينشئ من

الأجسام اعراضاً كما ينشئ سبحانه من الاعراض اعراضاً ومن الأجسام اجساماً فالأقسام الأربعة مسكنة مقدورة للرب تعالى ولا يستلزم جمعاً بين النقيضين ولا شيئاً من المحال ولا حاجة إلى تكلف من قال ان الذبح ملك الموت فهذا كله من الإستدراك الفاسد على الله ورسوله والتأويل الباطل الذي لا يوجب عقل ولا نقل وسببه قسلة الفهم لمراد الرسول ﷺ من كلامه فظن هذا القائل ان لفظ الحديث يدل على أن نفس العرض يذبح وظن غلط آخر أن العرض يعدم ويذول ويصير مكانه جسم يذبح ولم يمتد الفريقان إلى هذا القول الذي ذكرناه وأن الله سبحانه ينشئ من الاعراض أجساماً ويجعلها مادة لها كما في الصحيح عنه ﷺ « تسمى البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنهما غمامتان ، الحديث فهذه هي القراءة التي ينشئها الله سبحانه غمامتين وكذلك قوله في الحديث الآخر « ان ما تذكرون من جلال الله من تسبيحه وتصديده وتهليله يتماثلن حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبين ، ذكره أحمد وكذلك قوله في حديث عذاب القبر ونعيمه للصورة التي يراها « فيقول من أنت فيقول أنا عمك الصالح وأنا عمك السيء ، وهذا حقيقة لا خيال ولكن الله سبحانه أنشأ له من عمله صورة حسنة وصورة قبيحة وهل النور الذي يقسم بين المؤمنين يوم القيامة إلا نفس إيمانهم أنشأ الله سبحانه لهم منه نورا يسعى بين أيديهم فهذا أمر معقول لو لم يرد به النص فيروود نص به من باب تطابق السمع والعقل (وقال) سعيد عن قتادة بلغنا أن نبي الله ﷺ قال : « ان المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة ونشارة حسنة فقول له من أنت فوالله إنى لأراك امرأ الصديق فيقول له أنا عمك فيسكون له نورا وقائدا إلى الجنة . وأما الكافر إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة وبشارة سيئة فيقول ما أنت فوالله إنى لأراك امرأ السوء فيقول له أنا عمك فينتطلق به حتى يدخله النار ، وقال مجاهد مثل ذلك وقال ابن جريح يمثل له عمله في صورة حسنة وريح طيبة يعارض صاحبه ويبشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول أنا عمك فيجعل له نورا بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله (يهديهم ربهم بإيمانهم) والكافر يمثل له عمله في صورة سيئة وريح منتنة فيلازم صاحبه ويلاده حتى يقذفه في النار ، وقال ابن المبارك ثنا المبارك بن فضالة عن الحسن انه ذكر هذه الآية (أما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين) قال علوا ان كل نعم بعده الموت أنه يقطعه فقالوا أما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين قيل لا ، قالوا ان هذا هو القوز العظيم وكان يزيد الرقاشي يقول في كلامه « أمن أهل الجنة من الموت فطالب لهم العيش وأموتوا من الأسقام فهناك في جوار الله طول المقام ثم يبكى حتى تهرى دموعه على لحية .

(فصل)

(في ارتفاع العبادات في الجنة إلا عبادة الذكر قائما دائمة)

(روى) مسلم في صحيحه من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال : « يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يتمخطون ولا يتفوطون ولا يبولون ويكون طعامهم ذلك جثاء ورشما كرشح المسك يلهمون التسييح والحمد كما يلهمون النفس ، وفي رواية التسييح والتكبير كما تلهمون ، بالتاء المثناة من فوق أى تسييحهم وتحميدهم يجرى مع الأنفاس كما تلهمون أتم النفس .

(فصل)

(في تذاكر أهل الجنة ما كان بينهم في دار الدنيا)

قال الله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم إني كان لي قرين) الآيات وقد تقدم الكلام عليها وقال تعالى (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم) وذكر ابن أبي الدنيا من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس يرفعه : « إذا دخل أهل الجنة الجنة فبشاق الإخوان بعضهم إلى بعض فيسير سرير هذا إلى سرير هذا وسرير هذا إلى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعا فيتسكئ هذا ويتسكئ هذا فيقول أحدهما لصاحبه تعلم متى غفر الله لنا ؟ فيقول صاحبه نعم يوم كذا وكذا في موضع كذا وكذا فدعونا الله فغفر لنا وإذا تذاكروا ما كان بينهم فتذاكرهم فيما كان يشكل عليهم في الدنيا من مسائل العلم وفهم القرآن والسنة وصحة الأحاديث أول وأخرى فإن المذاكرة في الدنيا في ذلك ألد من الطعام والشراب والجوع فتذاكر ذلك في الجنة أعظم لذة وهذه لذة يختص بها أهل العلم ويميزون بها على من عداهم .

(الباب السبعون)

(في ذكر من يستحق هذه البشارة دون غيره)

قال الله تعالى (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها) وقال تعالى (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، الذين

آمنوا وكانوا يتقون لم يشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم (وقال تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) وقال تعالى (فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) وقال تعالى (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأ أنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم) وقال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشارفون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وقال تعالى (إنما تلذذ من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالغييب فبشره بمغفرة وأجر كريم) وقال تعالى (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) وقال تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله ؟ فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والآلئ والنفوس والثرات وبشر الصابرين الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وقال تعالى (وأخرى تحبونها نصر من الله وقمع قريب وبشر المؤمنين) وقال في الجنة (أعدت للبتقين) وقال (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) وقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) وقال تعالى (قد أفلق المؤمنون) إلى قوله (أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) وفي المسند وغيره أن النبي ﷺ قال : « قد أزيلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم تلا قد أفلق المؤمنون حتى ختم العشر آيات ، وقال تعالى (إن المسلمين والمسلمات) إلى قوله (أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما) وقال تعالى (الثابثون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) وقال تعالى (تلك الجنة التي نزلت من عبادة من كان تقيا) وقال تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها

السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في المراء والعراء والكاظمين الفيتظ
والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا
الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك
جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الأنهار عابدين فيها ونعم أجر العاملين)
وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله
ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) إلى
قوله (وبشر المؤمنين) وقال تعالى (ولئن خاف مقام ربه جنتان) وقال تعالى (وأما من
خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) وهذا في القرآن كثير مقداره
على ثلاث قواعد إيمان وتقوى وعمل خالص لله على موافقة السنة فأهل هذه الأصول الثلاثة هم
أهل البشرى دون من عدام من سائر الخلق وعليها دارت إشارات القرآن والسنة جميعا
وهي تجتمع في أصلين اخلاص في طاعة الله وإحسان إلى خلقه وضدما يجتمع في الذين يراؤن
ويعتصمون بالماضون وترجع إلى خصلة واحدة وهي موافقة الرب تبارك وتعالى في عابه ولا
طريق إلى ذلك إلا بتحقيق القدوة ظاهراً وباطناً برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الأعمال
التي هي تفاصيل هذا الأصل فهي بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها
إمالة الأذى عن الطريق وبين هاتين الشعبتين سائر الشعب التي مرجعها تصديق الرسول في
كل ما أخبر به وطاعته في جميع ما أمر به إيجاباً واستيجاباً كالإيمان بأسماء الرب وصفاته
وأفعاله وآياته من غير تحريف لها ولا تعطيل ومن غير مكيف ولا تمثيل كما قال الشافعي
رحمه الله : الحمد لله الذي هو كما وصف به نفسه وفوق ما يصف به خلقه ، وكأنه أخذ هذا
من قول النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيراً عما نقول » وقد ذكرنا
في أول الكتاب جملة مقالات أهل السنة والحديث التي أجمعوا عليها كما حكاه الأشعري عنهم
ونحن نحكي إجماعهم كما حكاه حرب صاحب الإمام أحمد عنهم بلفظه ، قال في مسائل المشهورة
هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الآثار وأهل السنة المتمسكين بها المقتدى بهم فيها من لدن
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز
والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو طاب قائلها فهو مخالف
مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق قال وهو مذهب أحمد واسحق
ابن إبراهيم وعبد الله بن محمد وعبد الله بن الزبير الحيدى وسعيد بن منصور وغيرهم عن
جالسنا وأخذنا عنهم العلم ، وكان من قولهم أن الإيمان قول وعمل ونية وتمسك بالسنة ،
والإيمان يزيد وينقص . ويستثنى من الإيمان غير أن لا يكون الاستثناء شكاً إنما هي سنة

ما حضية عند العلماء فإذا سئل الرجل أمؤمن أنت فإنه يقول أنا مؤمن أن شاء الله . أو مؤمن
 ارجو ، ويقول آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ومن زعم أن الإيمان قول بلا عمل
 فهو مرجى . ومن زعم أن الإيمان هو القول والأعمال شرائع فهو مرجى . ومن زعم أن
 الإيمان يزيد ولا ينقص فقد قال بقول المرجئة ومن لم ير الاستثناء في الإيمان فهو مرجى .
 ومن زعم أن إيمانه كإيمان جبريل والملائكة فهو مرجى . ومن زعم أن المعرفة في القلب
 وإن لم يتكلم بها فهو مرجى . والقدر خيره وشره قليله وكثيره وظاهره وباطنه وحلوه
 ومره ومحبوه ومكروهه وحسنه وسيئه وأوله وآخره من الله عز وجل قضاء قضاء على
 عباد . وقدر قدره عليهم لا يعدو واحد منهم مشيئة الله ولا يجاوزه قضاءه بل هم كلهم
 صائر إلى ما خلقهم له ، واقعون فيما قدر عليهم وهو عدل منه جل ربنا وعز ، والزنا
 والسرقة وشرب الخمر وقتل النفس وأكل المال الحرام والشرك والمعاصي كلها بقضاء الله من
 غير أن يكون لأحد من خلقه على الله حجة بل الله الحجة البالغة على خلقه ، لا يسئل عما
 يفعل وهم يسئلون ، وعلم الله عز وجل ماض في خلقه بمشيئته منه فهو سبحانه قد علم من
 إبليس ومن غيره ممن عصاه من لدن عصى الله تبارك وتعالى إلى قيام الساعة المعصية وخلقهم
 لها ، وعلم الطاعة من أهل الطاعة وخلقهم لها ، فكل يعمل لما خلق له وصائر إلى ما قضى
 عليه لا يعدو أحد منهم قدر الله ومشيئته ، والله الفعال لما يريد ، ومن زعم أن الله سبحانه
 وتعالى شاء لعباده الذين عصوه وتكبروا الخير والطاعة وأن العباد ساءوا لأنفسهم الشر
 والمعصية فعملوا على مشيئتهم فقد زعم أن مشيئة العباد أغلب من مشيئة الله تعالى ، وأى اقراء
 على الله أكبر من هذا ؟ ومن زعم أن الزنا ليس بقدر قيل له أرايت هذه المرأة حملت من
 الزنا وجاءت بولد هل شاء الله عز وجل أن يخلق هذا الولد وهل مضى في سابق علمه ؟ فإن
 قال لا فقد زعم أن مع الله خالفا وهذا الشرك صراحا ، ومن زعم أن السرقة وشرب الخمر
 وأكل المال الحرام ليس بقضاء وقدر فقد زعم أن هذا الانسان قادر على أن يأكل كل رزق
 غيره وهذا صراح قول المجوسية بل أكل رزقه الذى قضى الله أن يأكله من الوجه الذى أكله
 ومن زعم أن قتل النفس ليس بمقدر من الله عز وجل فقد زعم أن المقتول مات بغير أجله
 وأى كفر أوضح من هذا ؟ بل ذلك بقضاء الله عز وجل وذلك عدل منه في خلقه وتدييره
 فيهم وما جرى من سابق علمه فيهم وهو العدل الحق الذى يفعل ما يريد . ومن أقر بالعلم
 لزمه الاقرار بالقدر والمشيئة على الصغر والقفاءة . ولا تنهد على أحد من أهل القبلة أنه في
 النار لذنب عمله ولا لكبيرة أتاها إلا أن يكون في ذلك حديث كما جاء في حديث ولا بنص
 الشهادة ولا تنهد لأحد أنه في الجنة بصالح عمله ولا لخير أتاها إلا أن يكون في ذلك حديث كما

جاء على ما روى ولا ينص الشهادة والخلافة في قریش ما بقى من الناس اثنان وليس لاحد من الناس أن ينازعهم فيها ولا تخرج عليهم ولا تفر لغيرهم بها إلى قيام الساعة ، والجهاد ماض قائم مع الآئمة بروا أو فجروا لا يطله جور جائر ولا عدل عادل ، والجمعة والعيدان والحج مع السلطان وإن لم يكونوا بررة عدولا أتقياء ، ودفع الصدقات والخراج والأعشار والنفى والغنائم إليهم عدلوا فيها أو جاروا والانتقاد لمن ولاء الله عز وجل أمركم لا تنزع يدأ من طاعته ولا تخرج عليه بسيف حتى يحصل الله لك فرجا ومخرجا ، ولا تخرج على السلطان وتسمع وتطيع ولا تنكث بيعته فمن فعل ذلك فهو مبتدع مخالف مفارق للجماعة ، وإن أمرك السلطان بأمر فيه معة فليس لك أن تطيعه البتة وليس لك أن تخرج عليه ولا تمنعه حقه والإمساك في الفتنة سنة ماضية واجب احترامها ، فإن ابتليت فقدم نفسك دون دينك ، ولا تمن على الفتنة بيد ولا لسان ولكن اكفف لسائك ويدك وهواك . والله المعين . والكف عن أهل القبلة فلا تكفر أحدا منهم بذنوب ، ولا تخرجه عن الاسلام بعمل إلا أن يكون في ذلك حديث كما جاء ، وما روى فصدقه وتقبله وتعلم أنه كما روى نحو كفر من يستحل نحو ترك الصلاة وشرب الخمر وما أشبه ذلك أو يبتدع بدعة ينسب صاحبها إلى الكفر والخروج من الاسلام فاتبع ذلك ولا تجاوزه . والأعور الدجال خارج لا شك في ذلك ولا أرتياب وهو أكذب الكاذبين ، وعذاب القبر حق يسأل العبد عن دينه وعن ربه وعن الجنة وعن النار . ومنكر نكير حق وهما فتانا القبر نسأل الله الثبات . وحوض محمد ﷺ حق ، حوض ترده أمته ولهم آية ينزبون بها منه ، والصراف حق يوضع على سواء جهنم ويمر الناس عليه والجنة من وراء ذلك والميزان حق يوزن به الحسنات والسيئات كما شاء الله أن يوزن . والصور حق ينفخ فيه إسرأفيل وتموت الخلق ثم ينفخ فيه الأخرى فيقومون لرب العالمين للحساب وفصل القضاء والثواب والعقاب . والجنة والنار . واللوح المحفوظ يستنسخ منه أعمال العباد لما سبق فيه من التقادير والقضاء . والقلم حق كتب الله به مقادير كل شيء وأحصاه في الذكر ، والشفاعة يوم القيامة حق ، يشفع قوم في قوم فلا يصيرون إلى النار . ويخرج قوم من النار بعد ما دخلوها ولبثوا فيها ما شاء الله ثم يخرجهم من النار ، وقوم يخلدون فيها أبدا وهم أهل الشرك والتكذيب والجحود والكفر بالله عز وجل ، ويذبح الموت يوم القيامة بين الجنة والنار ، وقد خلقت الجنة وما فيها وخلقت النار وما فيها خلقهما الله عز وجل وخلق الخلق لهما ولا يفنيان ولا يقنى ما فيهما أبدا فإذا احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل « كل شيء هالك إلا وجهه » ، وينحو

هذا من متشابه القرآن قول له كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك والجنة والنار خلقتهما للبقاء لا للفناء ولا للهلاك وهما من الآخرة لا من الدنيا والحدود العين لا يمتن عند قيام الساعة ولا عند النفخة ولا أبداً لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء لا للفناء ولم يكتب عليهن الموت ، فمن قال خلاف هذا فهو مبتدع ضل عن سواء السبيل ، وخلق سبع سموات بعضها فوق بعض ، وسبع أرضين بعضها أسفل من بعض ، وبين الأرض العليا والسفلى الدنيا مسيرة خمس مائة عام وبين كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة عام ، والماء فوق السماء العليا السابعة وعرش الرحمن عز وجل فوق الماء والله عز وجل على العرش والكرسى موضع قدميه وهو يعلم ما في السموات والأرضين وما بينهما وما تحت الثرى ، وما في قعر البحر ومنبت كل شجرة وكل زرع وكل نبات ، ومسقط كل ورفة وعدد كل كلبه وعدد الرمل والحصى والتراب ومناهل الجبال وأعمال العباد وآثارهم وكلامهم وأنفاسهم ويعلم كل شيء ، ولا يخفى عليه من ذلك شيء ، وهو على العرش فوق السماء السابعة ودونه حجب من نار ونور وظلمة وما هو أعلم به فإن احتج مبتدع أو مخالف بقول الله عز وجل (ونحن أقرب إليه من حسبي الظن) ، وقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو راجعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) ونحو هذا من متشابه القرآن فقل إنما يعني بذلك العلم أن الله عز وجل على العرش فوق السماء السابعة العليا يعلم ذلك كله وهو بائن من خلقه لا يخالو من علمه مكان . والله عز وجل عرش والعرش حلة يحملونه والله عز وجل مستو على عرشه وليس له حد . والله عز وجل سميع لا يشك ، بصير لا يرتاب ، عليم لا يجهل ، جواد لا يبخل ، حلیم لا يعجل ، حفيظ لا ينسى ، ولا يسهو ، قريب لا يغل ، ويتكلم وينظر ويسقط ، ويعضك ويفرح ، ويحب ويكره ويغضب ويغضب ويسخط ويرحم ، ويعفو ويغفر ، ويعطي ويمنع وينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا كيف يشاء . ليس كمثل شيء . وهو السميع البصير ، وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبلها كيف يشاء ويوصيها ما أراد ، وخلق آدم بيده على صورته ، والسموات والأرض يوم القيامة في كفه ، ويضع قدمه في النار فتزوى ويخرج قوماً من النار بيده ، وينظر إلى وجهه أهل الجنة يرونه فيكرمهم ويثبتي لهم وتعرض عليه العباد يوم القيامة ويتولى حسابهم بنفسه ولا يلى ذلك غيره عز وجل ، والقرآن كلام الله الذي تكلم به ليس بمخلوق فمن زعم أن القرآن مخلوق فهو جهى كافر ، ومن زعم أن القرآن كلام الله ووقف ولم يقل ليس بمخلوق فهو أخبث من القول الأول ، ومن زعم أن

ألفاظنا وتلاوتنا مخوفة والقرآن كلام الله فهو جهمي ، وكلم الله موسى تكليماً منه إليه ،
وناوله التوراة من يده إلى يده ، ولم يزل الله عز وجل متكليماً ، والرؤيا من الله وهي حق
إذا رأى صاحبها في منامه ما ليس ضغثاً فقصها على عالم وصدق فيها فأولها العالم على أصل
بأويلها الصحيح ولم يحرف فالرؤيا تأويلها حينئذ حق وقد كانت الرؤيا من الأنبياء وحيا
فأى جاهل أجهل ممن يظن في الرؤيا ويرغم أنها ليست بشيء ؟ وبلغني أن من قال هذا القول
لا يرى الاغتسال من الاحتلام ، وقد روى عن النبي ﷺ : « أن رؤيا المؤمن كلام يكلم
به الرب عبده ، وقال : « أن الرؤيا من الله ، وذكر محاسن أصحاب رسول الله ﷺ كلهم
والكف عن ذكر مساوئهم التي سُجرت بينهم فمن سب أصحاب رسول الله ﷺ أو واحداً
منهم أو نقسه أو ظن عليه أو عرض بعيبهم أو عاب أحداً منهم فهو مبتدع رافض خبيث
مخالف لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً ، بل جهنم سنة والدعاء لهم قرينة والافتداء بهم وسيلة
والإخذ بآثارهم فضيلة وخير الأمة بعد النبي ﷺ أبو بكر وعمر بعد أبي بكر وعثمان بعد
عمر وعلى بعد عثمان ووقف قوم على عثمان وهم خلفاء رائدون مهديون ثم أصحاب رسول
الله ﷺ بعد هؤلاء الأربعة خير الناس ، لا يجوز لأحد أن يذكر شيئاً من مساوئهم ولا
أن يظن على واحد منهم عيب ولا نقص من فعل ذلك فقد وجب على السلطان تأديبه
وعقوبته ، ليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ويستتيبه فإن تاب قبل منه وإن لم يتب أعاد عليه
العقوبة وخلده في الحبس حتى يموت أو يرجع ، ونعرف للعرب حقها وفضلها وسابقتها
ومحبهم لحديث رسول الله ﷺ فإن جهنم إيمان وبغضهم نفاق ولا نقول بقول الشيوعية
وأراذل الموال الذين لا يحبون العرب ولا يقرون لهم بفضل فإن قولهم بدعة ، ومن حرم
المكاسب والتجاراات وطلب المال من وجهه فقد جهل وأخطأ وخالف بل المكاسب من
وجوهها حلال قد أحلها الله عز وجل ورسوله فالرجل ينبغي له أن يسعى على نفسه وعباله
من فضل ربه فإن ترك ذلك على أنه لا يرى الكسب فهو مخالف ، والدين إنما هو كتاب الله
عز وجل وآثار وسنن وروايات صحاح عن الثقات بالأخبار الصحيحة القوية المعروفة
يصدق بعضها بعضاً حتى ينتهي ذلك إلى رسول الله ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم والتابعين
وتابعي التابعين ومن بعدهم من الأئمة المعروفين المقتدى بهم المتسكنين بالسنة والمتعلقين
بالآثار ، ولا يعرفون بدعة ولا يظن فيهم بكنب ولا يرمون بخلاف إلى أن قال فهذه
الأقاويل التي وصفت مذاهب أهل السنة والجماعة والآثر وأصحاب الروايات وحمله العلم
الذين أدركناهم وأخذنا عنهم الحديث وتعلمنا منهم السنن وكانوا أئمة معروفين ثقات أهل

صدق وأمانة يقتدى بهم ويؤخذ عنهم ولم يكونوا أهل بدعة ولا خلاف ولا تخطيط وهو قول أئمتهم وعلمائهم الذين كانوا قبلهم فتمسكوا بذلك وتعلوه وعلوه . قلت حرب هذا صاحب أحمد وإسحاق وله عنهما مسائل جلية وأخذ عن سعيد بن منصور وعبد الله بن الزبير الحميدي وهذه الطبقة وقد حكى هذه المذاهب عنهم وانضافهم إليها . ومن تأمل المنقول عن هؤلاء وأضعاف أضعافهم من أئمة السنة والحديث وجدده مطابقا لما نقله حرب ولو تتبعناه لكان بمقدار هذا الكتاب مرارا وقد جمعت منه في مسألة علو الرب تعالى على خلقه واستوائه على عرشه وحدها سفرا متوسلا فهذا مذهب المستحقين لهذه البشرية قولاً وعملاً واعتقاداً وبالله التوفيق (١) .

(فصل)

(ونظم الكتاب بما ابتدأنا به أولاً وهو خاتمة دعوى أهل الجنة)

قال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) قال حجاج عن ابن جريج أخبرني أن قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم قال إذا مر بهم الطير ليشتبهوا قالوا سبحانك اللهم وذلك دعواهم فيأتيهم الملك بما اشتبهوا فيسلم عليهم فيردون عليه فذلك قوله تعالى وتحيتهم فيها سلام ، قال فإذا أكلوا حذوا الله ربهم فذلك قوله تعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (قال سعيد) عن قتادة قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم يقول ذلك دعاؤهم فيها وتحيتهم فيها سلام (وقال) الأشجعي سمعت سفيان الثوري يقول إذا أرادوا الشيء قالوا سبحانك اللهم فيأتيهم ما دعوا به ومعنى هذه الكلمة تنزيه الرب تعالى وتعظيمه وإجلاله عما لا يليق به (وذكر) سفيان عن عبد الله بن موهب سمعت موسى بن طلحة قال : سئل رسول الله ﷺ عن سبحان الله فقال تنزيه الله عن السوء ، وسأل ابن الكواء عليا عنها فقال كلمة رضا الله تعالى لنفسه ، وقال حفص بن سليمان بن طلحة بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله ﷺ

عن تفسير سبحانه الله فقال هو تنزيه الله عن كل سوء ، فأخبر الله تعالى عن أول دعواهم
 إذا استدعوا شيئاً قالوا سبحانه الله وعن آخر دعواهم عند ما يحصل لهم . وهو قولهم الحمد لله
 رب العالمين ومعنى الآية اعم من هذا والدعوى مثل الدعاء والدعاء يراد به الثناء ويراد به
 المسئلة وفي الحديث أفضل الدعاء الحمد لله رب العالمين فهذا دعاء وثناء وذكر يلهمه الله أهل
 الجنة فأخبر سبحانه عن أوله وآخره فأوله تيسيح وآخره حمد يلهمونهما كما يلهمون النفس .
 وفي هذا إشارة إلى أن التكليف في الجنة يسقط عنهم ولا تبقى عبادتهم إلا هذه الدعوى التي
 يلهمونها ، وفي لفظة اللهم إشارة إلى صريح الدعاء فأنها متضمنة لمعنى يا الله فهي متضمنة
 للسؤال والثناء وهذا هو الذى فهمه من قال إذا أرادوا الشيء قالوا سبحانه الله فذكروا
 بعض المعنى ولم يستوفوه مع أنهم قصروا به ، فافهم أو هموا أنهم إنما يقولون ذلك عند
 ما يريدون الشيء ، وليس في الآية ما يدل على ذلك ، بل يدل على أن أول دعائهم التيسيح
 وآخره الحمد وقد دل الحديث الصحيح على أنهم يلهمون ذلك كما يلهمون النفس فلا تختص
 الدعوى المذكورة بوقت إرادة الشيء وهذا كما أنه لا يليق بمعنى الآية فهو لا يليق بحالهم
 والله تعالى أعلم بالصواب .

مطبعة

دار نشر الإسلام

٨ و ٩ شارع يعقوب بالمالية بمصر تليفون ٢١٨٢٥

فهرس كتاب حادى الارواح

الموضوع	الصفحة
كلية الناشر	٧
خطبة الكتاب	٧
فصل ولما علم الموقنون ما خلقوا له إلى آخره	٥
شعر فى وصف الجنة	٦
فصل وهذا كتاب اجتهدت فى جمعه وترتيبه الخ	٨
الباب الأول فى بيان وجود الجنة الآن	٩
د الثانى فى اختلاف الناس فى الجنة التى اسكنها آدم هل هى جنة الخلد أم جنة أخرى	١٦
د الثالث فى سياق حجج من اختار أنها جنة الخلد	١٨
د الرابع فى سياق حجج الطائفة التى قالت ليست جنة الخلد	٢٣
د الخامس فى جواب أرباب هذا القول لأصحاب القول الأول	٢٧
د السادس فى جواب من زعم أنها جنة الخلد عما احتج به منازعهم	٣٠
د السابع فى ذكر شبه من زعم أن الجنة لم تخلق بعد	٣٢
د الثامن فى الجواب عما احتجت به هذه الطائفة	٣٣
د التاسع فى ذكر عدد أبواب الجنة	٣٥
د العاشر فى ذكر معة أبوابها	٤٠
د الحادى عشر فى صفة أبوابها وانها ذات خلق	٤١
د فصل ولما كانت الجنات درجات بعضها فوق بعض الخ	٤٢
د الباب الثانى عشر فى ذكر مسافة ما بين الباب والباب	٤٣
د الثالث عشر فى مكان الجنة وأين هى ؟	٤٣
د الرابع عشر فى مفتاح الجنة	٤٥
د الخامس عشر فى توقيع الجنة ومنشورها الذى يوقع به لأصحابها عند الموت وعند دخولها	٤٦
فصل وأما المنشور الثانى	٤٨
د الباب السادس عشر توحيد فى طريق الجنة وأنه ليس لها إلا طريق واحد	٤٨
د السابع عشر فى درجات الجنة	٥٠

الموضوع

د الثامن عشر في ذكر أعلا درجاتها واسم تلك الدرجة	٥٧
د التاسع عشر في عرض الرب تعالى سلطنة الجنة على عباد مؤمنها الذي طلبه منهم الخ	٥٤
فصل وهنا أمر يجب التنبيه عليه وهو أن الجنة إنما تدخل برحمة الله تعالى الخ	٥٧
الباب العشرون في طلب أهل الجنة لها من ربهم وطلبها لهم الخ	٥٧
د الحادي والعشرون في أسماء الجنة ومعانيها واشتقاقاتها الخ	٦٠
د الثاني والعشرون في عدد الجنات وأنها نوحان	٦٥
د الثالث والعشرون في خلق الرب تبارك وتعالى بعض الجنان وغرسها بيده	٦٨
تفضيلا لها على سائر الجنان	
د الرابع والعشرون في ذكر براني الجنة وخزنتها واسم مقدمهم ورئيسهم	٧٠
د الخامس والعشرون في ذكر أول من يقرع باب الجنة	٧١
د السادس والعشرون في ذكر أول الأمم دخولوا الجنة	٧٢
د السابع والعشرون في ذكر السابقين من هذه الأمة إلى الجنة وصفتهم	٧٣
د الثامن والعشرون في سبق الفقراء الأغنياء إلى الجنة	٧٥
د التاسع والعشرون في ذكر أصناف أهل الجنة الذين ضمن لهم دون غيرهم	٧٦
د الثلاثون في أن أكثر أهل الجنة هم أمة محمد ﷺ	٧٩
د الحادي والثلاثون في أن النساء في الجنة أكثر من الرجال وكذلك هم في النار	٨٠
د الثاني والثلاثون في من يدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب وذكر أوصافهم	٨٢
د الثالث والثلاثون في ذكر حشيات الرب تبارك وتعالى الذين يدخلهم الجنة	٨٤
د الرابع والثلاثون في ذكر تربة الجنة وطبعتها وحساباتها وبناتها	٨٦
د الخامس والثلاثون في ذكر نورها وبياضها	٨٨
د السادس والثلاثون في ذكر غرفها وقصورها ومقاصيرها	٨٩
د السابع والثلاثون في ذكر معرفتهم لمنازلهم ومساكنهم إذا دخلوا الجنة	٩٢
د الثامن والثلاثون في كيفية دخولهم الجنة وما يستقبلون به عند دخولها	٩٣
د التاسع والثلاثون في ذكر صفة أهل الجنة في خلقهم وخلقهم وطولهم	٩٦
وعرضهم ومقدار أستانهم	
د الأربعون في ذكر أعلا أهل الجنة منزلة وأدناهم	٩٨
د الحادي والأربعون في تحفة أهل الجنة إذا دخلوها	٩٩

الموضوع

- ١٠١ د الثاني والأربعون في ذكر ربح الجنة ومن مسيرة كم ينشق
- ١٠٢ د الثالث والأربعون في ذكر الأذان الذي يؤذن به مؤذن الجنة فيها
- ١٠٤ د الرابع والأربعون في أشجار الجنة وبساتينها وظلالها
- ١٠٥ فصل وأما الطلح فأكثر المفسرين قالوا إنه شجرة الموز
- ١٠٧ الباب الخامس والأربعون في ثمارها وتعداد أنواعها وصفاتها وريحانها
- ١١٢ د السادس والأربعون في زرع الجنة
- ١١٢ د السابع والأربعون في ذكر أنهار الجنة وعيونها وأصنافها وبحرها الذي تجري عليه
- ١١٤ فصل وأنهار الجنة تتغير من أعلاها ثم تتحد نازلة إلى أقصى درجاتها
- ١١٦ فصل وأما العيون
- ١١٨ الباب الثامن والأربعون في ذكر طعام أهل الجنة وشرابهم ومصرفهم
- ١٢٢ د التاسع والأربعون في ذكر آياتهم التي يأكلون فيها ويشربون وأجناسها وصفاتها
- ١٢٥ د الخنسون في ذكر لباسهم وحليهم ومناديلهم الخ
- ١٢٩ فصل ومن ملايسهم التيجان على رؤسهم
- ١٣٠ د وأما الفرش
- ١٣١ د وأما البسط والزرابي
- ١٣١ د وأما الرفوف
- ١٣١ د وأما العبقري
- ١٣٣ الباب الحادي والخمسون في ذكر خيامهم وسررهم وأرائكهم الخ
- ١٣٥ فصل وأما الأرائك
- ١٣٥ الباب الثاني والخمسون في ذكر خدمهم وغلانهم
- ١٣٧ د الثالث والخمسون في ذكر نساء أهل الجنة وأصنافهن وحسنهن وأوصافهن
- د وجمالهن الخ
- ١٤١ فصل وقوله تعالى وزوجناهم بحور عين
- ١٤١ د وقال تعالى في وصفهن حور مقصورات في الخيام
- ١٤٢ د د (فهن خيرات حسان)
- ١٤٣ د د إنا أنشأناهن إنساء فجعلناهن أبكارا عربا أترابا لأصحاب اليمين

الموضوع

- ١٤٤ فصل روى البخارى فى صحيحه (لغدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا الخ)
- ١٤٧ د والأحاديث الصحيحة إنما فيها أن لكل منهم زوجتين الخ
- ١٤٧ الباب الرابع والخمسون فى ذكر المادة التى خلق منها الحور العين وما ذكر فيها من الآثار الخ
- ١٥٠ الباب الخامس والخمسون فى ذكر نكاح أهل الجنة الخ
- ١٥٢ د السادس والخمسون فى ذكر اختلاف الناس هل فى الجنة حمل وولادة أم لا
- ١٥٨ د السابع والخمسون فى ذكر سماع الجنة وغناء الحور العين وما فيه من الطرب واللذة
- ١٦٠ فصل ولهم سماع أعلا من هذا
- ١٦١ د د د د د د د د يضمن كل سماع
- ١٦٢ الباب الثامن والخمسون فى ذكر مطايا أهل الجنة وخيولهم ومراكبهم
- ١٦٣ د التاسع والخمسون فى زيارة أهل الجنة بعضهم بعضا وتذاكرهم ما كان بينهم فى الدنيا
- ١٦٦ فصل ولهم زيارة أخرى أعلا من هذه وأجل
- ١٦٦ الباب الستون فى ذكر سوق الجنة وما أعد الله تعالى فيه لأهلها
- ١٦٨ د الحادى والستون فى ذكر زيارة أهل الجنة ربهم تبارك وتعالى
- ١٧٠ د الثانى والستون فى ذكر السحاب والمطر الذى يصيبهم فى الجنة
- ١٧٢ فصل وقد جعل الله سبحانه وتعالى السحاب وما يمتطره سببا للرحمة والحياة فى هذه الدار الخ
- ١٧٢ الباب الثالث والستون فى ذكر ملك الجنة وأن أهلها كلهم ملوك فيها
- ١٧٤ د الرابع والستون فى أن الجنة فوق ما يخطر بالبال أو يدور فى الخيال
- ١٧٩ د الخامس والستون فى رؤيتهم ربهم تبارك وتعالى بأبصارهم جبهة
- وبيان الأدلة
- ١٨٦ د وأما الأحاديث الدالة على الرؤية فمتواترة وبيانها
- ٢١١ فصل وهاك بعض ما قاله بعض أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون وأئمة الاسلام بعدم فى الرؤية

٢٦٣	فصل وأما التابعون أى وقولهم فى الرؤية الخ
٢١٥	د فى المقول عن الائمة الاربعة الخ
٢١٩	د فى وصيه منكرى الرؤية
٢٢٠	الباب السادس والستون فى تسليمه سبحانه وتعالى لاهل الجنة وخطابه لهم ومحاضرتهم
	إياهم وسلامه عليهم
٢٢١	الباب السابع والستون فى أبدية الجنة وانها لا تنفى ولا تبديد وفيه فصول
٢٢٣	فصل وهذا موضع اختلف فيه المتأخرون على ثلاثة أقوال الخ
٢٢٦	د وأما أبدية النار ودوامها
٢٣١	د والذين قطعوا بدوام النار لهم ست طرق وبينها
٢٣٤	د ونحن نذكر الفرق بين دوام الجنة والنار شرعا وعقلا الخ
٢٤٩	الباب الثامن والستون فى ذكر آخر أهل الجنة دخولهم إليها
٢٥١	د التاسع والستون وهو باب جامع فيه فصول مشورة
٢٥٢	فصل فى لسان أهل الجنة
٢٥٢	د فى احتجاج الجنة والنار
٢٥٢	د فى أن الجنة يبقى فيها فضل
٢٥٣	د فى امتناع النوم على أهل الجنة
٢٥٣	د فى ارتقاء العبد وهو فى الجنة من درجة إلى درجة
٢٥٣	د فى إلحاق ذرية المؤمن به فى الدرجة وإن لم يعملوا عمله
٢٥٦	د فى أن الجنة تتكلم
٢٥٦	د فى أن الجنة تزداد حسنا على الدوام
٢٥٦	د فى أن الحور العين يطلبن أزواجهن أكثر مما يطلبن أزواجهن
٢٥٧	د فى ذبح الموت بين الجنة والنار
٢٥٩	د فى ارتفاع العبادات فى الجنة الخ
٢٥٩	د فى تذاكر أهل الجنة ما كان بينهم فى دار الدنيا
٢٥٩	الباب السبعون فى ذكر من يستحق هذه البشارة دون غيره
٢٦٦	فصل ونحتم الكتاب بما ابتدأنا به أولا الخ

تم الفهرست بحمد الله

